

# تعلیمات اسلام اور ترقی اقوام

جس میں مغربی تہذیب تمدن کی ظاہر آرائیوں اور ہنگامہ خیزیوں کے مقابلہ میں اسلام کے پر سکون اخلاقی اور روحانی نظام کو ایک خاص تصوفانہ انداز میں پیش کیا گیا ہے۔ اور تعلیمات اسلام کی جامعیت پر بحث کرتے ہوئے دلائل و واقعات کی روشنی میں ثابت کیا گیا ہے کہ موجودہ عیسائی قوموں کی ترقی یافتہ ذہنیت کی مادی جدت طرزیاں اسلامی تعلیمات ہی کے تذکرے آثار کا نتیجہ ہیں اس سلسلہ میں موجود تمدن کے انجام پر بھی بحث کی گئی ہے اور یہ کہ اس وقت کی ترقی یافتہ قومیں آئندہ کس نقطہ پر بڑھ رہی ہیں پھر کسی تقریبے جا سجا ضمنی مباحثہ کئے ہیں جن سے کتاب کی افادہ حیثیت میں بہت کچھ اضافہ ہو گیا ہے

تالیف

مولانا احسان قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

رفیق اسٹرازی ندوۃ المصنفین



ہمایون آباد المصنفین لٹریچر ہاؤس، نئی دہلی پرنٹنگ کس دہلی میں طبع ہوئی



”تعلیمات اسلام اور سچی اقوام“

## فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۵	کثرت رائے	۱۶	ہر امت کی ذہنیت اپنے نبی کی ذہنیت کا عکس و چر تو ہوتی ہے	۱	کوئی انسان پیدا کنشی طور پر کمالات کا مالک نہیں
۳۱	کثرت افراد	۱۷	قوم ابراہیم کے اعمال میں بھی شان منترہ غالب ہے	۲	کمالات کے مختلف اوراق
۳۲	امت نصرانیہ علمی امت نہیں ہے	۱۸	قوم موسیٰ کے اعمال و احوال میں بھی شان تقلیب ہی کا غلبہ تھا۔	۳	کمال کے تفاوت ہونے کی ایک واضح مثال
۳۳	امت مسیحیہ استحکام پر نہیں مکتی	۲۰	قوم عیسیٰ کے قول و عمل میں تصویر اور ایجادی شان	۴	انبیاء علیہم السلام تلامذہ حق ہیں
۳۴	امت مسیحیہ کی جلت پسندی اور جلد بازی۔	۲۱	ہیت سازی	۵	ابراہیم کی مخصوص شان
۳۵	مہبات کا کمال تکمیل اسباب سے ممکن ہے۔	۲۲	احیاء	۶	قدوسیت و سلامیت ہے موسیٰ کی مخصوص شان
۳۶	امت مسیحیہ کی رغبت کا میلان مصنوعی اشیاء میں۔	۲۳	تزیین بیات	۷	تقلیب و تبدیل افواج ہے حضرت عیسیٰ کی مخصوص شان
۳۷	امت مسیحیہ کا تصنع اور بناوٹ	۲۴	ایجاد	۸	مصور اور جان بخشی ہے حضرت خاتم النبیین کی مخصوص شان
۳۸	امت مسیحیہ عاقل نہیں بلکہ ایک فبی قوم ہے۔	۲۵	تصویر	۹	نشان علم و حکمت ہے حضور کے علمی معجزات عدد و عدد میں معجزات سابقین کو بدرجہا فائق ہیں۔
۳۹	امت مسیحیہ پر عذاب الہی بھی	۲۶	تصویری جدت	۱۰	حضرت صلعم کی توقیت فضیلت
۴۰	امت مسیحیہ کی جس پرستی اور اس کی خندشالیں	۲۷	اقوال و ہدایات میں صورت رانی	۱۱	تمام انبیاء علیہم السلام پر حضور جامع کمالات سابقین
۴۱	امت مسلمہ علمی امت ہے جس پر علم و حکمت کا غلبہ ہے	۲۸	امت مسیحیہ کی کیفیت کی بجائے	۱۲	کثرت کی دلدادہ ہے
۴۲	تسلیف کے میدان میں امت مسلمہ کا و فور علم	۲۹	کثرت کی دلدادہ ہے	۱۳	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۵	قرب حسی و تصویری اور اس کے قرآن۔ حضرت عیسیٰ کی شان نبوت کے واضح قرآن اور حضور سے ان کی مناسبت و مشابہت	۸۴	نظام باہم تشابہ اور متحرک جملہ تہیں	۵۴	امت مسلمہ کا اختراع علوم و فنون
۱۲۳	کی جہات۔	۹۲	مسئلہ جمہوریت و اقامت	۵۹	اسلامی مضمون کے طبقات
۱۲۶	شان خاتمت	۹۶	مسئلہ خطابت عامہ	۶۱	عصاۃ المسلمین پر عذاب الہی
۱۲۷	وضع مقبولیت	۹۸	مسئلہ تفکر و تدبیر		لکھی علمی نوعیت لئے ہوئے آداب
۱۲۸	غلبہ رحمت	۹۹	قرآنی اصول سے ایجادات کی طرف ذہنی انتقال		دنیا کی کوئی قوم امت مسلمہ کی
۱۲۹	مقام عبودیت	۱۰۵	ایجاد کی حقیقت	۶۳	لکھ نہیں لے سکتی
۱۳۲	علم و معرفت	۱۰۶	ایجاد کا اصول شرعی ہے اور اصول الہی سے ماخوذ ہے	۶۴	مشرکین کا حشر
۱۳۳	نوعیت ہجرت و جہاد حریت	۱۰۹	امت مسیحی نے اصول قرآنیہ کو مادہ و صورت میں انتقال کیا	۶۵	یہود کا انجام
۱۳۶	حضرت مسیح کی ولیعہدی مرتبہ تکمیل عبادت		امت مسلمہ اور امت مسیحی میں صورت و حقیقت کی نسبت قائم ہے۔		امت مسلمہ اور امت مسیحی میں
۱۳۸	مشابہت علامات قیامت و رجحانات	۱۱۱	حضرت عیسیٰ اور بارگاہ محمدی کی باہمی نسبت اصل و فروع اور اُتوۃ و نبوۃ کی ہے۔	۶۹	سستی اور اصولی تقابل
۱۴۰	موجودہ تمدنی کمالات بھی فیوض محمدی ہی کا اثر ہیں	۱۱۳	حضرت مسیح کی حضور سے مخصوص مناسبتیں		دونوں قوموں میں جس اور علم کی باہمی نسبت ہے
۱۴۲	امت مسلمہ اور امت مسیحیہ کے روحانی وادی کارناموں کا تقابل	۱۱۴	قرب زمانی	۷۰	امت نصرانیہ چشم دید کی ولادہ ہے اور امت مسلمہ صوابدید کی
۱۴۴	امت مسیحی نظاموں میں تعلق			۷۱	امت مسلمہ کی کلیتہ پندی اور وسعت علم اسلامی علوم نے
۱۴۶	و تشابہ اور اس کا راز				دنیا کی ذہنیوں کو جگا دیا اور کیونکر جگایا؟
				۷۲	قرآنی اصول ادیت و روحانیت پر یکساں حاوی ہیں۔
				۷۵	مسلمانوں کی عالمگیر تبلیغ
				۷۷	ائم و اقوام میں اسلامی تعلیمات کی کلی کلی تاثیرات
				۷۸	امت مسلمہ اور امت مسیحیہ کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	نصرانی تمدن اسلامی تمدن کے لئے ذریعہ تعارف ہے	۱۳۹	خود داری اور تلبیس مسیحی اقوام ہی سے مسلمانوں کا دائمی مقابلہ ہے۔	۱۶۸	سائنٹیفک انقلاب سے دنیا کی تباہی
۱۹۲	تباہی	۱۶۰	تعارف دین کی چند مثالیں	۱۶۳	موسٹروں سے بربادی
۱۹۳	نطق عناصر کی مثال	۱۵۲	نصرانی تمدن میں تہذیب و اخلاق کی تباہی	۱۶۵	عام گاڑیوں سے عادت
۱۹۴	معراج جسمانی کی مثال	۱۵۳	تباہی فہم	۱۶۶	سائنٹیفک ایجادات سے
۱۹۵	انتشار صورت کی مثال	۱۵۴	تباہی عقبت و انسانیت	۱۶۷	قلوب کی بے چینی اور خود کشی
۱۹۶	پس پشت دیکھنے کی مثال	۱۵۵	تباہی حیا و حجاب	۱۶۸	کی بھرمار
۱۹۷	تحفظ اصوات کی مثال	۱۵۶	تباہی غیرت	۱۶۹	تمدن جدید کا انجام اور حاصل
۱۹۸	شہر و حجر کی بول چال کی مثال	۱۵۷	علائشہ بدکاری	۱۷۰	سائنس اور سائنٹیفک ایجادات
۱۹۹	وزن اعمال کی مثال	۱۵۸	شہوت رانی کا جنون	۱۷۱	کے حامی کیا کہتے ہیں
۲۰۰	شق صدر کی مثال	۱۵۹	ضعف رجولیت اور امراض	۱۷۲	یہ ایجاداتی تمدن ہرگز مدام
۲۰۱	روحانی و مادی نظاموں کی ہمہ گیری	۱۶۰	وفاغی تباہی	۱۷۳	زندگی نہیں
۲۰۲	مسلم مسیحی میں ایک دوسرے سے ٹکاؤ اور اس کی وجہ	۱۶۱	ضعف بصارت	۱۷۴	سائنٹیفک ایجادات مدار
۲۰۳	مسلمانوں کو سب سے زیادہ عیسائیوں سے ہی صداوت ہو سکتی ہے اور اس کی وجہ	۱۶۲	انتھک عیاشیوں کی تدبیر	۱۷۵	حکومت بھی نہیں
۲۰۴	مسیحی اقوام ہی اسلام کے لئے باعث تلبیس ہیں اور اس کی چند مثالیں	۱۶۳	منزل کی بربادی	۱۷۶	مسلمانوں کے اقتصاد
۲۰۵	غناؤں تمدن سے تلبیس عنوان رواداری اور تلبیس	۱۶۴	طلما تو مکی بھرمار	۱۷۷	تنزل کے اسباب
۲۰۶	کثرت جرائم	۱۶۵	تدبیر منع حل کا جوش و شغف	۱۷۸	مسلمانوں کے لئے مقام
۲۰۷	ڈاکر و قتل کی بہتات	۱۶۶	پیدا نشوں کی کمی	۱۷۹	غیرت و عجزت
۲۰۸	اسلمہ جدید اور مہلک حادثات	۱۶۷	سیاست تمدن کی ہول	۱۸۰	اسلام کے روحانی و اخلاقی
۲۰۹		۱۶۸	کثرت جرائم	۱۸۱	نظام کے برکات
۲۱۰		۱۶۹	ڈاکر و قتل کی بہتات	۱۸۲	کمالات ہایت اور کمالات
۲۱۱		۱۷۰	اسلمہ جدید اور مہلک حادثات	۱۸۳	ضمانت و دونوں دورہ اسلامی
۲۱۲		۱۷۱		۱۸۴	ہی میں ممکن ہیں
۲۱۳		۱۷۲		۱۸۵	موجودہ تمدنی ایجادات کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۹	اسلام کے اول کو اس کے آخر سے نسبت	۲۳۲	مسیح اور تجدید اسلام		دو متضاد تصویری اور متشبی
۲۴۱	خلاصہ سبکدش	۲۳۴	عالم میں دین واحد ہو جانے کے آثار قریبہ	۲۲۰	پہلو سائنسیک ایجادات سے قوم
۲۴۳	تمدنی مصائب سے بچاؤ کا پروگرام	۲۳۶	عالمگیر دین اسلام کے سوا دوسرا نہیں ہو سکتا۔	۲۲۱	میں دو متضاد استعدادیں
"	ترک تشبہ	"	یہود کا حشر	۲۲۲	دو متضاد پیشروؤں کی آمد
۲۴۴	سببیت صلوات	"	اسلام کی عالمگیری شروع ہو چکی ہے۔		خاتم الکائنات اور خاتم الفساد
۲۴۵	تنظیم و اتحاد ملت	۲۳۸	اسلام کی عالمگیری شروع ہو چکی ہے۔		دونوں خاتمات کا مقابلہ اور
۲۴۶	جزیرہ انقلاب	"	اسلام کی عالمگیری شروع ہو چکی ہے۔	۲۲۴	ان کی متضاد علامتیں
۲۴۷	صلوۃ و جماعت	"	اسلام کی عالمگیری شروع ہو چکی ہے۔	۲۲۶	مقابلہ کی صورت
"	ذکوۃ اور بیت المال	"	اسلام کی عالمگیری شروع ہو چکی ہے۔	۲۲۷	مسیح ہایت اور مسیح ضدالت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَّلاَمٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ صَلَّی

## ”دیباچہ“

دورِ حاضر میں مادی تمدن کی چمک دمک اور ظاہری کرشمہ آرائیوں کو  
سراب نے دنیا کی نگاہوں کو اس درجہ فریب خوردہ بنا دیا ہے کہ حقیقت کی  
روشنی نہ صرف نگاہوں سے اوجھل ہو گئی بلکہ دنیا اُس سے بالکل مستغنی اور بے فکر  
ہی ہو بیٹھی ہے۔ قومیں اور حکومتیں انفرادی اور اجتماعی حیثیت سے آج اپنی  
بقا و ترقی کا راز صرف ان ہی وسائلِ تمدن میں پوشیدہ سمجھنے لگی ہیں۔ اور مذہبیت  
مانترہ کی اس سطحی آب و تاب نے نہ صرف قوموں کی معاشرتی زندگی کو اپنے  
دامِ فریب کا شکار کر لیا ہے بلکہ وہ اُن کی ذہنیات کو بھی اپنا غلام بنا چکی ہے۔  
یہاں تک کہ اس مادی زندگی کے سامنے وہ حیاتِ روحانی جو دائمی لذتوں کا  
سرچشمہ اور ابدی منفعتوں کا سرمنشا تھی آج دنیا کے لئے قطعاً ناقابلِ التفات ہو چکی ہو۔  
اوروں کو جانے دیجئے خود مسلمان جنہوں نے اپنے روحانی اور اخلاقی نظام  
کی حقیقی تاثیر اور آب و تاب سے دنیا کے تمام رسمی تمدنوں کی چاندنیاں بھسکی کر دی

تھیں۔ تمدن حاضر کی مکرچاندنی سے اُن کی نگاہیں بھی اس درجہ خیرہ ہو چکی ہیں کہ خود اپنی صبح صادق کی روشنی کی طرف آنکھ اٹھانے کی بھی اُن میں صلاحیت نہیں رہی۔ تمدن کے اس خانہ رنگین پر اُن کی فریفتگی کی حد ہے کہ آج مسلم تصانیف اور اسلامی مضامین میں کہیں ان تمدنی ایجادات اور سائنس کے حیرت انگیز کارناموں کو مدار زندگی قرار دیا جا رہا ہے۔ کہیں ان وسائل معاش کو اسلامی مقاصد کا پتھر کہا جا رہا ہے اور کہیں اسٹیم کی طاقت کے استعمال اور برقی آلات معیشت کو عین منشا خداوندی اور مقصد قرآنی باور کرایا جا رہا ہے حتیٰ کہ بعض اصحاب کی غلامی، مرعوبیت اور فریب خوردگی اس حد پر پہنچ چکی ہے کہ آج نہ صرف ان ظاہر آرائیوں کے سامنے اسلامی ترقیات اور مسلمانوں کے روشن کارناموں کی اُن کے خیال میں کوئی وقعت و عظمت ہی باقی نہ رہی۔ بلکہ اسلامی حقائق کو تحقیر آمیز عنوانات سے یاد کرنا ہی گویا اُن کے نزدیک موجودہ ترقیات کی داد تحسین رہ گیا ہے۔

نئی روشنی نے اندھیرے میں ڈالا      غضب کے ظلمت کو سمجھے اور جالا

اندھیرے حالات ضرورت تھی کہ جو لوگ حقیقت کے پس پردہ ہو جانے سے محض پردہ کے نقش و نگار میں الجھ کر رہ گئے ہیں انھیں اس درجہ تلبیس سے نکال کر حقیقت کا جمال جہاں آرا دکھلایا جائے اور پردوں کے رنگ آمیز دام فریب سے رہائی دلا کر درون پردہ بارگاہ حقیقت میں باریاب کیا جائے یعنی عقل و نقل اور تجربہ کی روشنی میں بتلایا جائے کہ اس مادی تمدن کی حقیقت کیا ہے؟ اور اس کے ان

چکے ہوئے اور روشن آثار کی سنہری زنجیروں کی گرفت نے دنیا کو کہاں سے کہاں پہنچا دیا ہے؟ نیز خود اس تمدن کے عقیدہ مندوں بلکہ موجدوں نے تجربوں کے بعد بالآخر اس کے متعلق کیا رائے قائم کی ہے۔

اس سلسلہ میں ہم نے دنیا کی چار بڑی قوموں مشرکین، یہود، نصاریٰ اور مسلمان کی قومی ذہنیاتوں اور ان کے طبعی اسباب و علل پر حکمت شرعیہ کے ماتحت تبصرہ کرتے ہوئے نتیجہ یہ ثابت کیا ہے کہ ان تمام قوموں میں صرف دو ہی قومیں (مسلمان اور مسیحی) ہو سکتی تھیں جن کے ہاتھ ہم گیر ترقیات کا میدان لگنا چاہئے تھا۔ اور یہ کہ مسلمانوں کا دائمی مقابلہ اگر کسی سے ہو تو وہ صرف مسیحی اقوام ہیں۔ ساتھ ہی یہ بھی دکھلایا گیا ہے کہ امت اسلامیہ اور امن نصرانیہ میں باہمی نسبت اور کاروباری توازن کیا ہے؟ اور ان دونوں میں سے حقیقی ترقی کس نے کی؟

اسی ذیل میں اس پر بھی بحث کی گئی ہے کہ نصرانی تمدن کا حقیقی تقابل صرف اسلامی تمدن سے ہے۔ اور یہ کہ آج کی تمدنی فکریات اور سائنس فک ایبادات کو اسلام کے اخلاقی نظام سے کیا نسبت ہے؟ پھر یہ کہ ان میں سے کونسا نظام ہے جس میں دنیا کو امن و سکون کی زندگی میسر آ سکتی ہے نیز واضح کیا گیا ہے کہ موجودہ تمدن کا انجام کیا ہوا ہے؟ اور اسلامی نظام کس نتیجہ پر پہنچنے والا ہے؟ ان مباحث کو سامنے رکھ کر اگر اس کتاب کو "فلسفہ ذہنیات اقوام" کے عنوان سے بھی تعبیر کیا جائے تو بے محل نہیں۔ میں جانتا ہوں کہ موضوع بحث بہت دقیق اور فلسفیانہ ہے اور اس کو

فکری پہلو نہایت پُر پیچ ہیں۔ موقع نہ تھا کہ مجھ جیسا کم سواد طالب علم اس دشوار گزار وادی میں قدم رکھے۔ اور وہ بھی سارے زمانہ کے خلافت تمدن کی انتہائی ترقیوں کے بالمقابل، لیکن مجھے معلوم ہے کہ یہ تحریر میرے ذہن کی کسی ارادی اور فکری کاوش کا نتیجہ نہیں۔ میں اپنے فکرِ نارسا سے بھی واقف ہوں اور اپنی ناقص استعداد سے بھی ارادہ و فکر سے اس موضوع کی چند سطریں بھی میرے بس کی نہیں تھیں حقیقت یہ ہے کہ ذہنِ نارسا میں مضمون کی اس نوعیت کا ورود جس نہج سے ہوا میں نے اُسی نہج پر سپردِ قلم کر دیا۔ اس لئے یہ جو کچھ بھی ہے میرا کچھ نہیں ہے۔ ہاں جو کچھ جادہٴ صواب سے ہٹا ہوا نظر آئے وہ یقیناً میرے نفس کی لغزش ہے جس کے لئے اہل کرم سے سامحت و اصلاح کی توقع رکھتا ہوں۔ اور نوذبانہ دعا و صلاح و فلاح کا ملتمحی ہوں۔

کیا فائدہ فکرِ بیش و کم سے ہوگا      ہم کیا ہیں جو کوئی کام ہم سے ہوگا  
جو کچھ کہ ہوا۔ ہوا کرم سے تیرے      جو کچھ ہوگا تیرے کرم سے ہوگا

العبء الضعیف المہین

محمد طیب غفرلہ ولوالدیہ جہنم دارالعلوم دیوبند

غرة ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# تَعْلِيمِ اِسْلَام

\*(اور)\*

## مَسِيحِ اقْوَام

سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ لَنَا اَلْاَمَامَ عَلَمْتَنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

کوئی انسان پیدا ہوا اس ظلمت کے سفلی میں خیر و خوبی کی جو شعاع بھی کہیں نظر آتی ہے خواہ وہ اتنی باریک  
پیر کمالات کا مالک نہیں کمالات ہوں یا اولیا و صلحا رکے حکماء کے ہوں یا فلاسفوں کے سب عطا رضا و نوری  
ہے۔ کوئی انسان اپنی ذات سے حکمت و کمال کا مالک نہیں بنایا گیا کہ بطن مادر سے ہنسرا و حکمت  
لیکرا آیا ہو۔ یہ دوسری بات ہے کہ کسی انسانی فرد پر عالم ازل ہی میں نگاہ انتخاب ڈالی گئی ہو  
اور اُس میں فیطرۃ کمالات کے ایسے قوی و ویرعت رکھ دئے گئے ہوں کہ وہ بلا کسی کسب مجاہدہ  
کے ابتداء ہی سے اُن درجات کمال کی بام برفیع پر عروج کر جائے اور ایک مافوق العادۃ طریقہ  
پر اپنے اقران و امثال سے بازی لے جائے۔ لیکن اس وہیب و کسب کے فرق سے کمالات  
کے عطا راہی ہونے میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ ہاں فرق ہے تو صرف یہ کہ کسی کو کمالات بذیل اسباب  
عطا رکئے جاتے ہیں اور کسی کو بلا تو سبب اسباب بیکدم بام کمالات کی سب سے اونچی چوٹی پر

فائز کر دیا جاتا ہے۔ لیکن یہ نتیجہ ہر صورت میں بے غبار رہتا ہے کہ عالم میں تمام کمالات عطا  
خداوندی ہیں اور انسان اپنی ذات سے کسی ہنر اور کمال کا مالک بنکر نہیں آیا۔

کمالات کے مختلف اور اہل کمال کے لیکن انسانی کمالات اور دنیا کی باکمال ہستیوں پر نظر ڈالنے سے معلوم  
متفاوت ہونے کی ایک واضح مثال ہوتا ہے کہ کمالات کی انواع مختلف اور اہل کمال کے درجات متفاوت

ہیں۔ کئی میں حسن و جمال ہے تو کئی میں فضل و کمال کئی میں زور و قدرت ہے تو کئی میں عقل و ہمت  
کئی میں جود و سخاوت ہے تو کئی میں زہد و قناعت کئی میں ایثار و تواضع ہے تو کئی میں وقار و  
تمکنت۔ غرض کمالات کی بے انتہا انواع اور خوبیوں کی بے تعداد شانیں ہیں جو خدا کی فیاض حکمت  
نے اپنے بندوں میں حسب استعداد تقسیم فرمائی ہیں اس صفت حال کو سامنے رکھ کر خدا اور اس کے  
باکمال بندوں کی مثال اس طرح سمجھو کہ کسی جامع فنون استاد کے پاس مختلف فنون کے  
طالب آئیں اور جدا جدا فن میں فیضیاب ہو کر اپنے اپنے کمالات دکھلائیں یہ بات خود ان شاگردوں  
کے آثار و احوال سے کھل جائیگی کہ یہ شخص کون سے فن میں استاد مذکور کا شاگرد ہے اگر اس شاگرد  
سے فیض منقول جاری ہے۔ تو معلوم ہو گا کہ یہ فن منقول میں استاد مذکور کا شاگرد ہے اور اگر فیض

منقول جاری ہے تو کہا جائیگا کہ اس نے استاد موصوفت و عقلیات کا استفادہ کیا ہے۔ گریہ و کا علاج  
کرتا ہے تو استفادہ طب کا پتہ چلیگا۔ اور اگر شاعر و نویس غرضی کرتا ہے تو تحصیل شعر و سخن کا سراغ نکلیگا غرض  
ان شاگردوں کے احوال و آثار خود بتلا دیں گے کہ استاد کے کون سے کمال نے ان میں ظہور کیا ہے؟

انبیاء علیہم السلام تلازم حق انبیاء علیہم السلام کے اولین تلامذہ ہیں جن کی تعلیم و تربیت  
ہیں اور ان کی مختلف شانیں براہ راست بارگاہ وحدیت سے کی جاتی ہے اور پھر اُہتی کے واسطے سے

انسانی دائرہ عظیم و فضل سے آشنا اور مستفید ہوتا ہے اُن کے گونا گوں کمالات و کمالات پر نگاہ ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ گو تمام انبیاء علیہم السلام میں ساری ہی صفات کمال اپنے اپنے درجہ میں جامعیت کے ساتھ موجود ہیں پر ہر ایک نبی کے کمالات کا ایک مخصوص رنگ اور اُس کی پاکباز زندگی کی ایک نئی نشان ہے جو اُسے دوسرے انبیاء علیہم السلام سے ممتاز کر رہی ہے۔ کسی کی نبوت و سطوت و شوکت اور سلطنت و حکومت کی قبایس نمایاں ہوئی اور کسی کی درویشی اور فقر و فاقہ کی کلمی میں کہی ہیں جاہ و جلال کا ظہور ہے اور کسی میں محبوبیت و جمال کا کبھی و سطوت و انقطاع کی صورتوں میں اعلان حق کیا ہے اور کسی نے جلو توں اور تعلقات کی کثرت میں بنی نوع کی تربیت کی ہے۔ غرض تمام صفات کمال کی جامعیت کے باوجود ہر نبی میں کوئی ایک صفت ضرور غالب رہی ہے۔ جو اُس کے لئے مایہ الامتیاز بنی رہی ہے۔ اور جبکہ اُن کی تمام صفات کمال عطا حق اور صفات ربانی کا پر توہ ہیں تو دوسرے لفظوں میں یوں سمجھنا چاہئے کہ ہر نبی کے لئے اصل شیع فیض کوئی خاص صفت ربانی ہوئی ہے جس کے ماتحت اُس نبی کے افعال و اعمال اور خصوصیات اخلاق نے تربیت پائی ہے۔ یہی اُس صفت کی تشخیص و تعیین کہ یہ نبی خداوند حکیم کی کونسی صفت سے مستفید ہے اور اُس کی کونسی شان اس نبی کی مقدس زندگی میں ظہور کر رہی ہے؟ سو یہ خود اُس مقدس طبقے کے آثار اور کار و بار سے ہویدا ہو جاتی ہے۔

ابراہیم علیہ السلام کی مخصوص  
مثلاً انبیاء اولوالعزم ہیں ابراہیم علیہ السلام کے حالات و معجزات کو سامنے  
لانے سے پتہ چلتا ہے کہ اُنکی ہر ہر شان میں حق تعالیٰ کی صفت قدوس و سلام

ظہور کر رہی ہے جس کا حامل آفات ظاہر و باطن اور عیوب و نقائص سے منزہ اور مبرا رہنا ہی ابراہیم علیہ السلام میں تقدس اور سلامتی کا یہ عالم ہے کہ باطن تو ہر عجیب و شاذ اور آفت و مصیبت سے مبرا ہے ہی ظاہر سے بھی کوئی بیرونی آفت و مصیبت ذات اقدس تک آنا چاہتی ہے تو یاپاس نہیں پھٹک سکتی یا پاس آجاتی ہے تو باقی نہیں رہ سکتی اور باقی رہ جاتی ہے تو ہزاروں خیرات و برکات کا پیش خمیہ بن جاتی ہے جس سے ذات مقدس کے حق میں کوئی آدنی سا شائبہ بھی آفت کا کارگر نہیں ہوتا۔ گویا بجائے اس کے کہ وہ ذات پر غالب ہوتی خود ذات کی خیر سے مغلوب کر دیتی ہے۔ ابراہیم علیہ السلام آتش عمرو دیں ڈالے جاتے ہیں آگ کی آفت ذات تک رسائی پالیتی ہی لیکن دفعتاً ہی آتشیں مصیبت پر وہ سلام بن جاتی ہے اور ذات اقدس اسی طرح منزہ رہتی ہے۔

فرج و لد کا حکم پہنچتا ہے اور چھری لیکر بیٹے کو فنج کرنے بیٹھ جاتے ہیں جو شفقت پوری کے لحاظ سے ایک عظیم الشان مصیبت ہے لیکن عین وقت پر چھری کند کر دی جاتی ہے۔ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کا قریہ ایک جنتی میوہ کی قربانی سے دیدیا جاتا ہے۔

لکھ کی بے آب گیاہ وادیوں میں بیوی اور نورائیدہ بچہ (اسماعیل علیہ السلام) کو تنہا چھوڑ کر چل جانے کا حکم ملتا ہے اور چل دیتے ہیں جو حقیقتاً معیشت منزلی کے لئے ایک بھاری آزمائش اور شدید ترین مصیبت ہے۔ لیکن ان دونوں بیکسوں پر چھ بچہ کی قدرتی سلامتی کے ساتھ ساتھ یہی مصیبت کتنی ہی مشرعی اور تکوینی انعامات کا پیش خمیہ ثابت ہوتی ہے۔ کہیں ہا جسرہ علیہا السلام کی خوفزدہ بھاگ دوڑ سے سنی صفاء و روہ کا شرعی حکم قائم ہوتا ہے۔ کہیں اس

بے مونس میدان کی تشنہ لبی ہی چاہہ زمرم کے ظہور کا ذریعہ بنتی ہے۔ اور کہیں ان مقدس ہستیوں کی یہ بے خانمانی خانہ خدا کی تعمیر اور اُس کے ارد گرد ایک مقدس شہر (بلکہ آئین) کی عمارت کا وسیلہ قرار پاتی ہے۔

غرض آفات وابتلاآت آل ابراہیم کے ارد گرد ہجوم کر کے آتے ہیں مگر شانِ مبرا یہ ہے کہ پاس نہیں پھٹکتے اور آپہنچتے ہیں تو اُن میں سے مصیبت ہونے کی شان نکل جاتی ہے بلکہ چند در چند نعمتوں اور کرامتوں کا منبع بن جاتے ہیں جس سے خوب اندازہ ہو جاتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کی پوری زندگی میں اللہ کی شانِ قدوسیّت و سلامیّت جلوہ گر تھی اور وہ اسی اسم پاک کا منظر اتم تھے۔ اس لئے اُن تک کسی ظاہر و باطن کی بُرائی کا پہنچنا ہی محال تھا یا پہنچ کر بُرائی کا باقی رہنا ناممکن تھا۔

موسىٰ علیہ السلام کی خصوصیت یہ تھی کہ اُن میں اللہ کی شانِ قدوسیّت و سلامیّت جلوہ گر تھی۔ یعنی مالک الملک تقییب و تبدیل انواع ہے ہے کہ اُن میں اللہ کی شانِ تقییب و تبدیل جلوہ گر تھی۔

کی کھلی شان ہے کہ وہ لیل کو نہاریں اور نہار کو لیل میں تبدیل فرماتا رہتا ہو یَقْلِبُ اللّٰهُ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ۔ یَا سِدِّیَّاتُ کَوْحَنَاتِہَا دِتْرَاسَہُ فَإِنَّ لَّیْلَیْنِیَّ یُبْدِلُ اللّٰهُ سَیِّئَاتِہُمْ حَسَنَاتِ یَا قُلُوبِ بَنی آدَمَ کَوْکُفَرِ سَہِ اِیْمَانِ کِی طَرَفِ اَوْرِ اِیْمَانِ سَہِ کُفَرِ کِی طَرَفِ پِلٹ مینے پر قدرت رکھتا ہے۔ بقولِ حدیث۔

الْقُلُوبُ بَيْنَ اِحْصَابِی الرَّحْمٰنِ یُصْرِفُہَا بَنی آدَمَ کے دل رحمان کے قبضہ قدرت میں ہیں کِیَفَ یَشَاءُ۔ جس طرح چاہتا ہے اُن میں تصرف کرتا ہے۔

اُس کی یہی شانِ تبدیلِ نوع و نوع اور تقییب و ایساتِ موسیٰ علیہ السلام کے تمام معجزات و حالات اور عام کاروبار میں غالب نظر آتی ہے۔

عصارہ موسوی کو دیکھو تو کبھی سانپ بن جاتا ہے اور کبھی لاٹھی۔ ظاہر ہے کہ لکڑی کا سانپ ہو جانا۔ نباتات کی نوع سے نکل کر حیوانات کی نوع میں چلا جانا ہے جو ایک نوعی تبدیلی ہے۔ اسی طرح عصارہ کے آثار کو دیکھو تو وہاں بھی یہی انقلاب نوع بہ نوع نمایاں ہے یہی عصارہ جب ایک پتھر پر پڑتا ہے تو اُس کی زیرینہ خاک کو بہتے ہوئے چشمے بنا دیتا ہے اور وہی عصارہ جب ایک نموخرن دریا پر مارا جاتا ہے تو اُس کے بہتے ہوئے پانی کو جامہ سڑکوں کی صورت میں منتقل کر دیتا ہے۔ ظاہر ہے کہ خاک کی نوع کو جس کی اصلیت جو دو کثافت ہے پانی کی نوع کی طرف منتقل کر دینا جس کی اصلیت سیلان و لطافت ہے یا بالعکس وہی تبدیل نوع بہ نوع اور تقلیب ماہیت ہے۔

یدریضار کو دیکھو کہ گریبان موسوی سے باہر ہے تو ایک گوشت پُوست کا ہاتھ ہے جس میں مادی کثافت موجود ہے لیکن وہی ہاتھ جب گریبان میں ڈال کر نکالا جاتا ہے تو اُس سے سُورج کی سی روشنی عالم میں پھیلنے لگتی ہے ظاہر ہے کہ یہ عنصریات کا علویات کی نوع میں منتقل ہو جانا وہی نوعی تبدیلی اور ایک زبردست انقلاب ماہیت ہے۔

عرض موسیٰ علیہ السلام کے کاروبار اور کمالات و کرامات میں اللہ کی شانِ تقلیب اور صفتِ تبدیل کی کارفرمائی ہے اور یہی اسم پاک اُنکا مرتبیٰ ہوا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مخصوص اسی طرح بنی اسرائیل کے آخری نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام و کمالات شانِ صلیبی اور جان بخشی ہے۔ اور عام حالات پر نگاہ ڈالی جائے تو پتہ چلیگا کہ اُن کی حیاتِ طیبہ

میں اللہ کی شانِ مصوری اور صفتِ ایجاز جلوہ فرما ہے۔ ہر کمال میں تصویر سازی اور جانِ آخرتی

کی رُوح دوڑتی نظر آتی ہے۔

پرنندوں کی ہیئت بنانا اور قہم باذن اللہ کہہ کر ہوا میں اُٹا دینا۔ مدفون مردوں کو اللہ کے نام پر پکارنا اور زندہ کر کے قبر سے اُٹھانا۔ مایوس حیات مریموں پر ہاتھ پھیرنا اور بھلا چکا کر کے کھڑا کر دینا۔ مادر زاد اندھوں کو نگاہ میحائی سے دیکھنا اور سواکھا بنا دینا۔ مہروص کو لانا اور صاف جلد کر دینا۔ ظاہر ہے کہ ان تمام معجزات میں مصوری، صورت سازی، صورت آرائی حتیٰ زیبائش اور پھر انہی صورتوں کے مناسب اُن میں جان بخشی اور حیات آفرینی کا پورا پورا مظاہر ہے۔ کہیں صورت سازی ہی خود فرما کر اُس صورت کو حیات سے متحرک کیا ہے۔ جیسے پرنندہ کی ہیئت بنانے سے واضح ہے کہیں بنائی صورت کو جان بخشی سے آراستہ کر کے اُس میں حس و احساس کی خوبی پیدا کی ہے جیسے مُردہ کو زندہ کرنے سے نمایاں ہے کہیں زندہ پیکروں میں ہیئت کے بگاڑ کو درست کر کے تزیین ہیئت کی ہے۔ جیسے اندھے پن کو دور کر کے چہرے کی خوبی اور برص کو دور کر کے جلد کی خوبصورتی کو واپس لے لینے سے ہو رہا ہے۔ غرض اس نوع کے تمام معجزات کا خلاصہ مادی نمائش کی خوبی اور حتیٰ خوبصورتی کا بقا و ارتقا و نکلتا ہے اور ظاہر ہے کہ صورت کا تعلق جسم اور مادہ سے ہے اس لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تمام کار فرمائی مادہ و صورت اور اُسی کی مادی جان بخشی تک محدود نکلتی ہے اور نمایاں ہو جاتا ہے کہ اُن کی پاک زندگی اللہ کی صفت مصور اور صفت مخی کا منظر اتم تھی۔

حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم | اب اس پاک سلسلہ کی سب سے آخری کڑی اور قصر نبوت کی سب سے آخری خشت جس نے ابدی طور پر قصر نبوت کو مکمل کر دیا ہے حضرت کی مخصوص شان علم و حکمت ہے

خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک زندگی اور آپ کے اقوال و اعمال اور مقامات و احوال پر نگاہ ڈالو تو ذات اقدس کے احوال و آثار اور اعجازی کار و بار خود شہادت دیں گے کہ آپ کی ہر ہر شان میں علم و معرفت اور اک و بصیرت کشف و انجلا اور وقوف و باجری کی کار فرمائی ہے جو چیز سامنے لا کر رکھی علم و حکمت سے لبریز جو اصول پیش کئے وہ دانیوں کا خزانہ ہر حکم خود ہی مستقل علم اور سینکڑوں علوم تک پہنچا دینے کا راستہ جس سے علم کی کتنی ہی منزلیں دکھائی دیں۔ احکام کی جامعیت یہ کہ جہاں اُن سے حاکمانہ جلال ٹپکتا ہے جہاں مریانہ شفقت ٹپکتی ہے وہیں مدبرانہ حکمت بھی برس رہی ہے جس حکم شرعی کو دیکھو کسی نہ کسی علت و حکمت پر مبنی ہر نقل کے باطن میں عقل پوشیدہ اور ہر باطن کے غیب میں اسرار مکنون ہیں ہر جزئی میں کلی مستور اور ہر کلی ہزار ہا جزئیات کا مخزن۔ پھر غلیل احکام میں وہ ہمہ گیری کہ قیامت تک نئے سے نئے پیش آنیوالے حوادث اُن سے باہر نہوں اور جزئیات میں وہ شخص کہ اُس کا دقیق سے دقیق پہلو بھی ممتاز اور اس قدر نمایاں کہ بے تکلف عمل کے دائرہ میں لایا جاسکے جزئیات کو اصول سے وہ ارتباط کہ ہر جزئی کسی نہ کسی نوع سے منسلک ہر نوع کسی نہ کسی جنس کے ماتحت اور ہر جنس کسی نہ کسی صفت الہی سے وابستہ اور کلیات میں وہ انبساط کہ جزئیات سے لبریز ہو کر نشر جزئیات کیلئے پھلکی پڑتی ہیں۔ غرض ساری شریعت منظم اور اس درجہ منظم کہ اہل بصیرت کے سامنے تمام جزئیات کلیات کی طرف سٹیٹی ہوئی نظر آتی ہیں اور تمام کلیات جزئیات کی طرف پھیلتی ہوئی دکھائی دیتی ہیں جس اندازہ ہوتا ہے کہ اس شریعت کو اوپر سے نیچے تک علم نے گھیر رکھا ہے اور ساری ہی شریعت کو علم مجسم بنا دیا ہے۔ حتیٰ کہ آپ کا سب سے بڑا اور دائمی معجزہ ہی علمی ہے جو قرآن کریم کی صورت میں تیرہ سو برس سے بڑے

چیلنجوں کے ساتھ اُمت کے سامنے جلوہ فرما رہے اور قیامت تک انہی تحفہ گلوں کے ساتھ اپنا اعجاز دکھاتا رہیگا۔ کوئی حکمت و دانائی کی بات نہیں جو اُس میں معجزانہ طریق پر موجود نہ ہو۔ انسانی زندگی کا کوئی کھلا اور چھپا ہوا شعبہ ایسا نہیں جس کے شائستہ بتائیکانہایت مکمل اور ناقابلِ ترمیم دستورِ عمل آجیں نہ پیش کیا گیا ہو۔ قوانینِ دینانت، آئینِ سیاست، دستورِ ملکی، تدبیرِ منسل، تہذیبِ نفس، علومِ معاش و معاد، اخبارِ اُمم، اسبابِ عروج و زوالِ اقوام، ہند و مواعظ، خبر و امثال، حکم و اسرارِ قصصِ ملوک، سوانحِ انبیاء و غیرہ کچھ ایسے بے نظیر عنوانوں کیساتھ اس کتاب میں پیش کئے گئے ہیں کہ دُنیا کے عقلا و علماء و دانشور ہائیک پوچھنے سے تھک گئے، فہمیں اُوں بلیغوں نے سپر ڈال دئے اور بالآخر قرآن کی بلاغتِ نبیانی نے اُن ذہنیوں کو فتح کر لیا۔

اوصرف قرآن کی اولین تفسیر و شرح یعنی حضرت اعلم الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وسلم کی قولی و عملی ہدایات جو فنِ حدیث کے دائرہ میں مدون شدہ اُمت کے سامنے ہیں پیش نظر رکھنا تو اپنی علمی شان کا اور واضح اندازہ ہو گا کہ وہ ماضی اور مستقبل کے حقائق پر کس طرح چھائی ہوئی ہے۔ آپ کے علمِ محکم نے ادھر تو ماضی کے وہ سر بستہ راز آشکارا کر دیئے جنہیں چشمِ تاریخ نے کبھی نہ دیکھا تھا۔ گذشتہ اقوام کی تاریخیں اور مقبول و مردود قوموں کی عبرتناک داستانیں کچھ ایسی جامعیت اور ایجازِ بیانی سے پیش کی ہیں کہ اُن سے واقعاتِ الگ منکشف ہوتے ہیں فلسفہِ تاریخ جُدا کھلتا ہے احکام اور فلسفہ احکام پر جُدا روشنی پڑتی ہے اور ماضی سے مستقبل کے متعلق عملی پروگرام مرتب ہو کر الگ سامنے آجاتا ہے۔ مستقبل کے واقعات تو قیامت تک کے وہ اہم حوادث جن سے اُمت کی کسی ہدایت و ضلالت کا تعلق تھا اتنی تفصیل کیسا تہ پیش فرما دئے کہ ایک جو یارِ علم

ماضی کے دائرہ میں رہ کر سارے مستقبل سے باخبر اور دنیا میں رہتے ہوئے ختم دنیا تک کے سارے ہی اہم حالات سے واقف ہو جائے۔ آتے والے قتنوں کی خبریں قتنہ پردازوں کے اسماء اور حالات کی تفصیل۔ اُمت میں تیس دہالوں کی فساد انگیزی، گمراہ کن پکاروں کی کثرت، خطباء کا بڑبڑانا اور فقہاء کا کم ہو جانا، اُمت مرحومہ کا غیر اقوام کی پیروی کرنا پھر مجددانِ دین کی بشارت اُن کی فتوحات، خلافت و سلطنت کا چند قریشی لڑکوں کے ہاتھ پر تباہ ہو جانا، خلافت نبوت کی تدۃ بقار، خلفاء راشدین کی شہادت کی خبریں، اسلامی سلطنت کے انقلابات، توارج کا خروج، روافض کی تعذیب، یاجوج ماجوج کا پھیلنا، دجالِ عظم کا خروج، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول اور اُمت کے عام مذہبی اور سیاسی جزر و مد کی پیشین گوئیاں ایسے کھلے لفظوں میں فرمائیں کہ گویا علماء کی نظروں میں یہ آنے والے واقعات ابھی گزر رہے ہیں اور گویا پوری اُمت اپنے سارے مستقبل کو حال بنائے بیٹھی ہے۔ نبر کے بعد انشاء کے میدان میں آؤ تو احکامِ معاش و معاد کا دہ جاسع پر گرم پیش کیا اور ایسی لطیف و تخفیف عبادتوں کی تعلیم فرمائی کہ ضعیف سے ضعیف انسان کیلئے خدا سے سہل ہو گئی، عادیۃ عبادت ہو گئی تدین ہی کے راستہ سے تمدن کے فوائد ہاتھ لگنے لگے۔ بندے اور خدا کے درمیان تعلقات کے اتنے پہلو کھولے کہ اب تک کسی اُمت پر واشگاف نہوئے تھے۔ مکارمِ اخلاق کے دقائق کھولے۔ محاسنِ اعمال کے حقائق واضح کئے۔ عجائبِ احوال کے آئوانِ نمایاں کئے غرض احکامِ دین جامعیت، سہولت، برکت اور ساتھ ہی عمل کی خفقت اور اجر کی کثرت کے لحاظ سے ایسے عمیق علوم کا پتہ دے رہے ہیں جنکی گہرائی اب تک ناشناسا اور نارسیدہ تھی اور یہ اچھوتے لطائف و معارف ایک کھلی دلیل ہیں کہ بنی عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ہر شانِ علم و حکمت کا خزانہ او

عقل و دانائی کا خزن تھی۔ اور آپ کی ذات مقدس اللہ کی صفت علم و خبر کی بارگاہ میں بارِ یاب تھی یعنی اسمِ علیہ و خیر آپ کا مربی تھا اس لئے آپ پر علم کے تمام مراتب بھی ختم ہو گئے اور آپ کی غالب شان علم و حکمت ثابت ہوئی۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ  
يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ  
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ۔  
وہی ہے جس نے ناخواندہ لوگوں میں ان ہی میں سے ایک پیغمبر بھیجا جو ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ کر سناؤ اور ان کو پاک کرتے ہیں اور ان کو کتاب اور دانشمندی سکھاتے ہیں۔

حضور کے علمی معجزات عدد و عدد میں اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ کو قرآن کا علمی معجزہ دیکر وہ علمی معجزات سابقین سے بدرجہا فائق ہیں۔ معجزات اور خوارق عطا نہیں ہوئے جو انبیاء سابقین کو دئے گئے

نہیں بلکہ علمی معجزات کے دائرہ میں بھی وہ خوارق عطا ہوئے جو عدد کے لحاظ سے بھی خوارق انبیاء سے زائد ہیں اور اپنی باطنی خصوصیات کے لحاظ سے بھی معجزات انبیاء علیہم السلام پر بدرجہا فائق ہیں اگر عصا موسوی کی بدولت پتھر سے چشمے بہے تو آپ کی انگشتان مبارک سے چشمے جاری ہوئے اگر موسیٰ علیہ السلام کو ید بیضا ردیا گیا تو آپ کے صحابہ کی انگلیوں سے اندھیرے جنگلوں میں روشنی ہوئی اگر عیسیٰ علیہ السلام کی بدولت انسانی لاشیں زندہ ہوئیں تو آپ کی برکت صحبت سے کچھ کے تنے زندہ ہو کر انسانوں کی طرح بولنے لگے۔

اگر حضرت یوشع ابن نون کی خاطر آفتاب روکا گیا تو آپ کی انگشت مبارک کے اشارہ سے چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے۔

اگر حضرت داؤد کے فرمویے سننے کیلئے جانور ارد گرد جمع ہوتے تھے تو آپ کو شجر دھرج سلام کرتے تھے۔

غرض جس نوع کے عملی معجزے حضرات انبیاء سابقین کو عطا ہوئے اس نوع میں ہزار ہا درجہ بڑھ چڑھ کر آپ کو بھی عطا ہوئے اور ان معجزات کا شمار بیان سے باہر ہے جو آپ ہی کو مخصوص طے بقدر دئے گئے۔ مثلاً قلیل مقدار کھانا جو ایک دو کو بھی مشکل سے کفایت کرے ہزاروں کیلئے کافی ہو کر بچ رہنا۔ کنکریوں کا دست مبارک میں تسبیح پڑھنا۔ جانوروں کی علی الاعلان و فانی کلام کے ساتھ شہادتِ رسالت دینا۔

لیکن ہمیں اس مختصر تحریر میں معجزات نبوی کی نوعیت یا ان کی خصوصیت پر بحث کرنا نہیں موضوع بحث صرف یہ ہے کہ کونسی صفت ربانی کس نبی کی مربی رہی ہے اور شئون الہیہ میں سے کونسی شان غلبہ کے ساتھ کس نبی کی زندگی پر چھائی رہی ہے اس لئے ہم صرف اُس شانِ الہی سے بحث کر رہے ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال۔ اعمال۔ احوال۔ مقامات اور عام کیفیات زندگی پر حاوی تھی اور وہ صفت علم، حکمت، تجربہ بصیرت کی تھی جس سے آپ کی معرفت دائرہ خلق میں اتہام کو پہنچی ہوئی تھی اور آپ پر نازل شدہ کتاب (قرآن) علم و حکمت میں تمام کتب سابقہ پر بازی لے گئی۔

أَوْتَيْتَ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ۔

مجھے اولین و آخرین کا علم دیا گیا ہے۔

عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي۔

میں اور میرے تتبع کامل اذعان و بصیرت رکھتے ہیں۔

لَا هَرَبَ وَلَا يَاسَ إِلَّا فِي كِتَابِ مُبِينٍ۔

نہ کوئی تڑاؤ خشک چیز گرتی ہے مگر یہ کتاب میں میں ہیں۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ

اور ہم نے آپ پر قرآن اتارا جو کہ تمام باتوں کا بیان کرنے والا ہو اور

وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ

خاص مسلمانوں کے لئے بڑی رحمت اور خوشخبری سنا دینا والا ہے۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فوقیت | بہر حال یہ واضح ہو گیا کہ آپ کی مربی اللہ کی صفت علم ہے اور  
 وفضیلت تمام انبیاء علیہم السلام پر آپ بارگاہ علمی میں باریاب ہیں یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ

آپ تمام انبیاء علیہم السلام پر فائق اور درجات میں سب سے بڑھ کر ہیں کیونکہ علم تمام صفات کمال  
 میں نہ صرف برتر اور اونچی صفت ہے بلکہ ایسی چوٹی کی صفت ہے کہ بقیہ تمام صفات کمال مثل  
 ارادہ - قدرت - کلام نیز تمام صفات افعال وغیرہ اپنی کارگزاری میں علم کی محتاج ہیں پر علم  
 اپنی کار فرمائی میں کسی صفت کا محتاج نہیں کون نہیں جانتا کہ ارادہ و قدرت وغیرہ بغیر علم کسی کام  
 کے نہیں۔ روٹی کھانے کا ارادہ کرتے ہیں تو پہلے جانکر کہ یہ روٹی ہے پھر نہیں۔ پانی کا قصد کرتے ہیں  
 تو پہلے یہ معلوم کر کے کہ یہ پانی ہے شراب نہیں اور یہ جان لینا ہی علم ہے۔ پس روٹی کھانا اور کھانیکا  
 ارادہ کرنا اور پھر کھانیکا قدرت کو عمل میں لانا روٹی کے علم صحیح پر موقوف ہے۔ لیکن روٹی کو روٹی  
 جاننا اور پانی کو پانی سمجھنا ارادہ و قدرت پر موقوف نہیں۔ اگر روٹی یا پانی سامنے سے گذر جائے تو  
 بلا ارادہ و اختیار بھی آدمی اُسے لالچالہ روٹی اور پانی ہی سمجھ گیا یہ نہیں کہ روٹی سمجھنے کا ارادہ کرنے تب تو  
 روٹی سمجھ در نہ پھر سمجھ لے جس سے واضح ہوتا ہے کہ علم کو اپنی کار فرمائی میں کسی صفت کی محتاج نہیں  
 اور باقی تمام صفات علم بغیر بیکار ہیں۔ پس علم تمام صفات میں اول بھی بلکہ اول و درجہ کی صفت  
 بھی ثابت ہوا۔ اس لئے یہ باور کر لینا کچھ دشوار نہیں کہ جو بنی اللہ کی صفت علم کا پروردہ اور شان  
 علمی و خیریت سے تزئینت یافتہ ہو وہ اُن تمام انبیاء علیہم السلام پر فائق بھی ہو گا جو حق تعالیٰ کی دوسری  
 شانوں سے مستفید ہیں اور ساتھ ہی دوسرے اور اہل کمال تو اُس کے محتاج ہوں گے پردہ کسی کا  
 محتاج نہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ جب علم خاتم الکلمات ثابت ہو تو اس کا بتایا ہوا بنی خاتم النبیین

بھی ہوگا کہ اس پر تمام مراتب کمالات ختم ہوں گے۔ پس ایسا جامع اور خاتم نبی اگر سب کے آخر میں لایا جائے اور وہ پچھلوں کے شرائع میں تصرف کر کے اُن میں اپنے کمال علم سے ترمیم و تنسیخ بھی کرے اور اضافہ و بیشی بھی کرے اور اُس پر تمام ارباب شرائع پہلے ہی سے اپنی رضا کا اظہار کر دیں تو کونسی تعجب ہے؟ بلکہ فطرۃ کا تقاضہ ہے کہ ایسا ہی ہونا چاہئے۔

حضور جامع کمالات سابقین تھے ابرہہؓ اس تقریر سے مقصود یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر باوجود جامع کمالات ہونے کے کسی ایک صفت ربانی کا امتیازی شان کیساتھ غلبہ رہا ہے اور انہوں نے اُسی مخصوص صفت و شان سے اپنی اپنی اُمتوں کی تربیت کی ہے ابراہیم علیہ السلام میں تنزہ کی شان غالب تھی کہ ہر ظاہری باطنی آفت و عیب سے ذاتِ مبرا رہتی تھی اور ذاتِ اقدس کے بچاؤ اور اعانت کے لئے تمام قولئے عالم ہر وقت کمر بستہ تھے۔

موسیٰ علیہ السلام کی شان تھی کہ خود بچکر مختلف انواع میں تبدیل و تغلیب کا تصرف کر دینا اور موجود مشرکہ انواع میں ایک کو دوسری کی طرف پلٹ دینا۔

عیسیٰ علیہ السلام کی شان تھی کہ مستقل انواع ہی کو خود بنالینا مادہ میں تصرف کر کے ہیکلیں تیار کرنا اور ان میں جان ڈال دینا۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علمی شان تھی کہ کمال علم و معرفت اور دانائی سے ہر نوع کو اُس کی حد کمال پر پہنچا دینا اور ہر نوع کے مناسب حال اُس کی تربیت کرنا۔

اس علمی تربیت عامہ کے لحاظ سے جہاں یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان تمام انواع کا علم اور ان کے اوصاف و خواص کی معرفت ہمارے آپ کو حاصل ہو رہا ہے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ علم چونکہ جامع صفائی

اس لئے آپ کی شانِ تریزیت میں سارے ہی انبیاء کی شانیں جمع ہوں۔ اور اپنے علمِ کامل کی نشانی میں آپ تمام شانوں سے مختلف انواع میں ان کی استعدادوں کے مطابق مربیانہ تصرف فرمائیں اور مختلف حالات میں ان شانوں سے ظاہر ہوں۔ کہیں تنزیہ ابراہیمی سے کام لیں، کہیں تغلیب موسوی کو استعمال فرمائیں اور کہیں اجیاء عیسوی کو بروئے کار لائیں۔ مثلاً تنزیہ ابراہیمی کا رنگہ تو یہ ہے کہ ذاتِ اقدس نبوی تک اول تو کوئی شر و آفت پہنچتی ہی نہیں ہجرت کے موقع پر آدمی شب میں ہجرت کرانی جاتی ہے جس میں کفار مکہ قتلِ نبوی کی آخری اور حتمی تدبیر کر رہے ہیں غارتوں میں مگرڑی کے جال کا پردہ ذاتِ اقدس کا بچاؤ کرتا ہے جبکہ متلاشیِ فار کے منافذوں کو گھور گھور کر دیکھتے ہیں سترقہ ابنِ مالک گھوڑے سمیت زمین میں دھنسنے لگتا ہے جبکہ اس مہاجر مقدس کا سراغ لگا کر اپہونچتا ہے اور کفار مکہ کو حضور کی خبر دینے کیلئے واپسی کا قصد کرتا ہے۔ غرض شر اور آفات اُمنڈ اُمنڈ کرتے ہیں اور پاس نہیں پھٹک سکتے۔ **وَاللّٰهُ يَجْعَلُكَ مِنَ النَّاسِ** اور اگر ترکِ وطن کی مصیبت ہجرت کی صورت میں آجھی جاتی ہے تو یہ ہجرت ہزار ہا خیرات و برکات اور فتوحات کا ذریعہ ثابت ہوتی ہے اور ان ہجرات سے کتنے ہی سعید انبیاء ایمان قبول کر لیتے ہیں گویا اس شانِ ابراہیمی کے ماتحت حضور کتنوں ہی کی رُوحانی تریزیت تکمیل فرما دیتے ہیں۔

پھر جب ذاتِ اقدس میں شانِ موسوی یعنی تبدیل و تغلیب نمود کرتی ہے تو عصا، موسوی کی طرح کھجور کا ایک خشک تنہ نوع نبات سے نکل کر نوعِ حیوان کی طرف منتقل ہوتا ہے زندوں کی سی حرکات اُس میں ظاہر ہوتی ہیں اور نہ صرف حیوانی حرکات ہی کرتا ہے بلکہ اُس کی زندگی انسانوں اور کامل انسانوں کی زندگی کو بھی مات دینے لگتی ہے کہ فراقِ نبوی میں عالم و عارف انسانوں

کی طرح روتا ہے چنچا ہے سُبکتا ہے اور اس شان کے ماتحت کتنے ہی انسانوں کو ایمان کی لہر نصیب ہو جاتی ہے گویا شانِ موسوی جب ذاتِ محمدی میں جلوہ گر ہوتی ہے تو کمالِ علم و معرفت کے ساتھ ہوتی ہے اور تربیتِ عالم کا زیرِ دست ذریعہ بن جاتی ہے۔

پھر اس ذاتِ مقدس میں جب شانِ عیسوی آتی ہے تو نہ صرف انسانوں بلکہ جمادات کو بھی زندگی عطا کر دیتی ہے اور نہ صرف حیات بلکہ حیاتِ جاوید دیتی ہے دستِ مبارک میں کنکریاں آتی ہیں تو بیج پڑھتی ہیں۔ مرنے اپنا نشان بتلاتے ہیں گویا صرف اِجیار موتی ہی نہیں بلکہ اُس کے ساتھ موتی کی وہ تعلیم بھی ہے کہ وہ معرفتِ الہیہ سے لبریز ہو کر اُس کا نام بھی لینا شروع کر دیں اور پھر یہ شان کتنے ہی شانگانِ ہدایت کیلئے ذریعہ ہدایت ہو کر تربیتِ ایمانی کا موجب بن جاتی ہے۔

عرضِ علم جامعِ صفات تھا تو شانِ اقدس بھی جامعِ شئون تھی کہ بارگاہِ علی سے تکمیل یافتہ تھی اس لئے تمام انبیاء علیہم السلام کے تمام کمالات کو آپ کی ذاتِ اقدس نے خود ہی جذب کر لیا اور اپنے ذاتی علوم و معرفت سے اُن کی چمک کو اور دو بالا کر دیا۔

حُسنِ یوسفؑ عیسیٰؑ و بیضا داری  
اُنچہ خواباں ہمہ دارند تو تنہا داری

ہر اُمت کی ذہنیت اپنے نبی کی اس قدر واضح ہو جانے کے بعد اب یہ حقیقت بھی سہولت سے واضح ذہنیت کا عکس پر توہ ہوتی ہے۔ ہو جائے گی کہ جس نبی کی جو شانِ غالب ہوگی اُسی شان کا غلبہ اُسکی

اُمت میں بھی ہو گا۔ اور جس رنگ کی ذہنیت مقتدائے عظم کی ہوگی وہی رنگ اُس ساری ملت کی ذہنیت میں رچا ہوا ہو گا۔ بالفاظِ دیگر رسولِ برحق اللہ کی جس صفت سے خصوصی استفادہ کرتا ہے اُسی صفتِ غالبہ سے وہ اپنی اُمت کو افادہ بھی کرتا ہے۔ اور اُمت کی مجموعی ذہنیت نبی کی ذہنیت کا عکس پر توہ ہوتی ہے

قوم ابراہیم کے اعمال میں اگر ابراہیم علیہ السلام پر شانِ سلامیت و تندرہ (بچاؤ اور حرز و احتراز) کا ظہور بھی شانِ تندرہ غالب ہے

تھا تو اُن کی اُمت مشرکین مکہ یا براہمہ (ہنود مشرکین وغیرہ) میں بھی یہی رنگ چھایا ہوا ہے گو اُس رنگ کو اُنہوں نے ناجائز طریق پر استعمال کیا ذرا دُرا سے تو ہمتا پر اپنے بچاؤ کی صورت اختیار کرنا شگون بد ہو گیا تو اُس راستہ سے ہٹ گئے۔ سفر میں جاتے وقت کو اڑتا ہوا سنا آگیا تو وہیں سفر ملتوی کر دیا۔ کسی توہم یا حادثہ سے ڈرے تو ایام میں نحوست مان لی اور اُس دن اوجھم کرنے سے رک گئے ہر کام کرنے سے پشتِ فال اور ٹوٹنے کرنا تا کہ احتمالی مصرت سے سابقہ نہ پڑ جائے بات بات پر کھٹکنا اور خوفزدہ ہو کر بچاؤ کے چلے اختیار کرنا۔ عملیات۔ تعویذات اور سحر وغیرہ سے بچاؤ سُوچنے میں غلو اور انہماک رکھنا۔ عناصر سے ڈرنا اور آگ پانی وغیرہ کو اوتارنا کہ اُن سے اپنی خیر مانگنا۔ اُن کے خوش رکھنے کیلئے چلے کالنا تا کہ اُن کے ضرر سے محفوظ رہیں۔ اسی طرح ہر وہی اور احتمالی مصرت سے بچاؤ کی کوشش کرنا۔ کوئی تہی بات سامنے آگئی تو وہیں اپنی فکر دانسیگر ہو گئی۔ کوئی عجیب چیز کھل گئی تو وہیں ڈر کر اُسے دُندوت کرنی شروع کر دی۔ بتوں سے اپنی خیر مانگنا۔ عناصر سے پناہ مانگنا۔ ستاروں کے سامنے ہاتھ جوڑنا۔ ہیناکل کے ذریعہ دفعِ ضرر کرنا۔ وہیمات سے خوفزدہ رہنا وغیرہ وہی تندرہ اور بچاؤ کی شان کا مسخ شدہ مظاہرہ ہے گویا صرف بچاؤ اور دفعِ مصرت یا احتیاط کا جذبہ تو رہ گیا اور اُس کی وہ ابراہیمی حقیقت گم ہو گئی جس سے یہ بچاؤ حقیقی تقدس اور تندرہ ثابت ہوتا تھا بلکہ یہ تندرہ کی ذہنیت ہی اُن کی انواعِ شرک کا حقیقی سبب ہوئی ہے جبکہ اُس میں سے اصیلت گم ہو گئی اُس کی حدودِ ناشناختہ ہو گئیں اور صرف تندرہ ہی ذہنیت باقی رہ گئی جو مرتبی اول کی ذہنیت کا ثمرہ تھی۔

قوم موسیٰ کے افعال و احوال میں اسی طرح اگر موسیٰ علیہ السلام میں مثلاً شان تقلیب انواع اور تبدیلی بھی شان تقلیب ہی کا غلبہ تھا ماہیات کی شان کا غلبہ تھا تو یہود کی حرکات و سکنات میں بھی اُس شان کی جھلک موجود رہی گو انہوں نے اپنے نبی کی طرح اس شان کو بجائے صحیح اور جائز مصرف میں استعمال کرنے کے باطل اور ناحق مصرف میں صرف کیا۔

یہود پر مردار کی چربی کا استعمال حرام کیا گیا تھا حکم تھا کہ لَا تَأْكُلُوا شُحُومَ هَآءِ مَوَارِكِی چربی مست کھاؤ، انہوں نے چربی کو پگھلا کر بیچ لیا اور اس کے درم کھانے شروع کر دیے۔ اور کہا کہ دیکھو ہم نے چربی کہاں کھائی؟ پس چربی کی نوع زر و مال کی نوع میں منتقل کر کے کھانے کا جواز نکالنا وہی تقلیب نوع بہ نوع کی شان رکھتا ہے۔ مگر اُسے اطاعت کیلئے استعمال نہیں کیا بلکہ بغاوت کے لئے کیونکہ چربی کا استعمال مطلقاً حرام کیا گیا نہ کہ صرف بصورت چربی ہی اُس کا کھانا حرام تھا یا مثلاً یہود پر یوم سبت میں مچھلی کا شکار حرام کیا گیا اور آزمائش و ابتلا کر طور پر یوم سبت ہی میں تنجائب اشد مچھلیوں کی برآمد شدہ افرات کیساتھ ہونے لگی کہ دریا کے تمام کنارے مچھلیوں سے پُر ہو جاتے تھے۔ یہود نے گڈھے اکھود کر یوم سبت میں تو مچھلیوں کو اُن میں جمع کرنا شروع کیا اور دوسرے ایام میں اُنکا شکار کرنا شروع کر دیا اور کہا دیکھ لو ہم فریوم سبت میں مچھلیوں کا شکار کہاں کیا؟ بلکہ اُن کو جمع کیا ہے۔ اور یہ شکار نہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ حکم الہی کے مفہوم کی تغیر تھی اور ساتھ ہی اپنے عمل سے شکار کو جمع کی نوع میں منتقل کر کے وہی تبدیل نوع بہ نوع کا استعمال تھا۔ حالانکہ حکم الہی کا مقصد آج کے دن سرے سے مچھلیوں کا شغل ہی روکنا تھا خواہ وہ شکار سے ہو یا اُن کو گھیر لینے سے۔ ورنہ خلیک یہ گڈھوں میں جمع کر لینا بھی شکار ہی کیلئے تھا۔ پھر یہود کا مچھلیاں جمع کر کے یہ کہنا کہ ہم نے آج شکار نہیں کیا محض فریب

اور دھوکا دہی تھی پس پہلی صورت میں اگر ماکول میں تبدیل نوع کی گئی تھی تو اس صورت میں مفہوم میں تقلیب کی شان قائم تھی۔

اسی طرح نیل سے پار ہو کر یہود اگر بت پرستی میں مبتلا ہوئے تو اسی شان تقلیب کی بدولت سامری نے قوم سے سونا چاندی جمع کر کے اُس سے ایک پچھڑا تیار کیا اور پھر اُس میں ایک شخصوں خاک کی پوڑیہ کے ذریعہ (جو اسپ بھرل کے سموں کے نیچے کی خاک تھی جس کا اثر حیات افزائی تھا) روح حیوانی پھونک دی جس سے یہ پچھڑا بولنے اور حرکت کرنے لگا گویا سونے چاندی کو تو گویا سالہ کی صورت میں تبدیل کیا اور پھر اس جماد گویا کو حیوان گویا کی نوع میں منقلب کر دیا جس سے قوم مفلتوں ہو کر لگی، اُسے خدا سمجھنے اور پوچھا پارت کرنے لگا گویا مخلوق کو خالق کی جہت میں تبدیل کر دیا پس یہاں بھی وہی تبدیل نوع بہ نوع کی شان کھلے طور پر موجود تھی اور یہود کا اسلام سے کفر کی طرف ارتداد خود اُن کے اندر تبدیل نوع بہ نوع کا مظاہرہ تھا ہاں اس شان تقلیب کو جو ایک سفت ربانی تھی یہود نے کسی جگہ بھی خیر میں استعمال نہیں کیا جو شان موسوی تھی بلکہ تقریباً ہر جگہ بے محل اور ناجائز طریق پر استعمال کیا اور اپنی نفسانی خواہشات کا آلہ کار بنایا۔

شاید یہی وجہ ہے کہ قوم ہوسلی پر جس قدر مصائب اور سماوی عذاب آئے بکثرت اسی شان تقلیب اور تبدیل نوعی کے رنگ میں نازل ہوئے ہیں۔ فرعون اور قبطیوں کے دانہ پانی کا خون بن جانا اُن کے بدن کے رویں روئیں کا جوؤں کی شکل میں تبدیل ہو جانا۔ اُن کے سامانوں کا ایندھن گول کی صورت اختیار کر لینا۔ اُن کے غرق کیلئے نیل کے جامد ہو جانے کے بعد سیال اور بہتا ہوا کر دیا جانا۔ پھر یہود کے مستکبروں کے سروں پر جامد پہاڑ کا حیوان پرندوں کی طرح متحرک بنا کر

لاکڑا کیا جانا۔ یومِ سبت کی بھرتی پر انہیں انسانوں سے بندر بنادیا جانا وغیرہ ایسے مصائب و آفات ہیں کہ سب میں وہی تبدیلی نوع بہ نوع کا رنگ صاف نظر آ رہا ہے کہیں ایک جامد نوع سے بدل دیا گیا ہے کہیں جامد کو حیوان کی نوع میں منتقل کیا گیا ہے کہیں ایک اشرف حیوان کو ازل حیوان کی صورت میں پلٹ دیا گیا ہے غرض قوم کے عمل اور جزائے عمل انعام و انتقام اور مرد و قہر میں ہی صفتِ تقلیب سمائی ہوئی دکھائی دیتی ہے کہ اُن کے مرنے و عظم کی شان غالب بھی یہی صفتِ تقلیب تھی۔

قومِ عیسائی علیہ السلام کے قول و عمل | اسی اصول کے ماتحت چونکہ حضرت مسیح علیہ السلام کی شان میں تصویری اور ایجادِ شانِ غالبہ | غالب مصوری اور اجزاء اجسام تھی اور اسی شان کے ماتحت

انہوں نے اپنی اُمت کی تربیت کی اس لئے اُمتِ مسیحیہ کی ذہنیت بھی اسی تصویر سازی اور ایجادِ اجسام کی طرف چلی۔ آج عیسائی اقوام کی ساری ذہنی طاقتیں مادیات کی صورتیں بنانے نئی سے نئی ہیئت اختراع کرنے اور ہر سالانہ کے نئے سے نئے نمونے اور ڈیزائن تیار کرنے میں مصروف نظر آ رہی ہیں بلکہ صورت سازی کے اس فن کو اس درجہ پر پہنچا دیا گیا ہے کہ آج مسیحی سلطنتوں کی بنیادیں ہی اس تصویر سازی اور صورت آرائی کی تجارتوں پر قائم ہیں۔ غور کرو تو عیسائی اقوام کی اس حکمتِ عملی میں عیسوی ذہنیت کے وہی دو اصول کار فرما ہیں مادیات کی ہیئتیں بنانا اور پھر اُن کی شان کے مناسب اُنہیں زندگی کی روح پھونکنا۔

ہیئت سازی | اگر حضرت مسیح علیہ السلام پرندوں کی شکلیں بنا کر اڑاتے تھے تو یہ ٹیٹ کے پرندے اور کھلونے بنا کر انہیں اسپرنگ کی رُوح سے اُچھلتا کودتا بنا رہے ہیں۔ اور ذرنے و ذرنے کی جہاز دہی

ہیئت کے پرندے تیار کر کے پٹیرولی گیس کی طاقت سے انہیں ہوا میں اُڑا رہے ہیں۔

**اجیار** اگر انہوں نے مردہ لاشوں کو زندہ کیا تو انہوں نے تو ہے کے پتلے تیار کر کے ان میں برقی و وولٹاڈی کہ وہ یورپ و امریکہ کے ہوشیاروں میں بجلی کا ایک سوئچ دبانے سے زندہ انسانوں کی طرح کام کاج کرتے پھر رہے ہیں بھاری بھاری انجنوں اور مشینوں میں اسٹیم کی روح پھونک کر انہیں ددڑتا بھاگنا بنا دیا۔ تیل کی روح سے بھاری بھاری موٹروں کو دوڑا دیا۔ اگر انہوں نے بے جان لاشوں کو روح پھونک کر بلوایا تھا تو انہوں نے گراموفون کے ریکارڈوں کو ایک سیمی کے ذریعہ بولتا اور گاتا ہوا کر دیا۔

**ترتیب ہیئات** اگر انہوں نے مایوس العلاج مریضوں، اندھوں اور مبرصوں کو اچھا کر دینے کی۔ (باذن الہی) گارنٹی کی تو کج کے دور میں عیسائیوں کی طرف سے بھی مریضوں کی شفا بخشی کے اعلان اشتہار پریسیگنڈوں اور گارنٹیوں کی کوئی انتہا نہیں کوئی صحت کی گارنٹی رہا ہے کسی ہسپتال کے اشتہار میں اندھوں کے اعادہ بصارت کی گارنٹی کی جا رہی ہے کہیں از الہی کی شرطیں دوائیں شائع کر کے صفا جلد کی گارنٹی کی جا رہی ہے کوئی ڈاکٹر اعادہ شباب کی ذمہ داری لے رہا ہے۔ کوئی عمر بڑھا دینے کی تدابیر شائع کر رہا ہے حتیٰ کہ بعض مصل فلاحی سفارشات کا شناس ڈاکٹر اجیار موتی پر بھی غور کر رہے ہیں پس کہیں ایجادیات کا ادعا رہے اور ایجاد مراتب حیات کا دعویٰ اور یہ سب حضرت مسیح علیہ السلام کی اُسی شفا کارانہ اور اِجائی قوت کا نام اُسی ہے جو بطور معجزہ آپ کو حق تعالیٰ کی طرف سے دی گئی تھی۔

**ایجاد** اسی طرح اگر عیسیٰ علیہ السلام نے معجزانہ طریق پر ماریات سے پرندوں کی ہیئتیں اور جانداروں

کی تصویریں بنائی تھیں تاکہ انہیں ہیئت طیرا پڑا دیں تو وہی تصویریں ذہنیت مسیحی اُمت میں بھی نمایا ہوئی۔ اور اس درجہ افراط کے ساتھ کہ آج صورت آرائی صورت پرستی کا درجہ اختیار کر چکی ہے مادیات کے نئے نئے ایجادات اور تصویریں جہتوں نے چشم دنیا کو غرق بھرت کر دیا ہے۔

بھاری بھاری مادوں کو موم کی طرح پگھلا کر ان سے کسی عجیب و غریب شکلوں کی مشینیں اور کسی نئی نئی صورتوں کے سامان ایجاد کئے جا رہے ہیں۔ توہے لکڑی اور پتیل کے خوبصورت استباب راحت بدن کے نئے نئے وسائل مثلاً تیزروسواریاں۔ ریل۔ موٹر۔ آگبوٹ اور ہوائی جہاز وغیرہ خبر رسائی کے عجیب عجیب آلات۔ ٹیلی گراف۔ ٹیلی فون اور وائرلیس تکثیر اشاعت کے ذرائع مطابیع اور پریس وغیرہ۔ انعکاس صور و اشکال کے وسائل فوٹو گراف کیمرے۔ برقی روشنی اور ذرق برق سامانوں کی اختراعات۔ نظریہ متحرک تصاویر اور ان کی بول چال مادی ایجادات کو وہ غیر العقول کارنامے ہیں کہ عالم رنگ و بو اور ہمان صورت ورو اس ایجادی پیداوار پر حیرت بھی غرق کر رہا ہے۔

**تصویر** ایجاد کے بعد تصویر اور صورت سازی کو لو تو آج تصویر سازی فنون لطیفہ میں داخل ہو کر انکا طفرے امتیاز ہو چکی ہے تصویروں اور محبتوں نے بازاروں اور درباروں پر قبضہ کر لیا ہے۔

فوٹو سازی کیلئے مشینیں ہیں اُس کی اشاعت کے لئے بلاک ہیں اور پھر تصویر بینی یا تصویر نمائی کیلئے لاکھوں روپیہ کی بلانگیں۔ ہسپتال ہیں۔ سینما ہال محض اس لئے لاکھوں روپیہ کھینچ رہی ہیں کہ چلتی پھرتی اور بولتی چلاتی تصویریں دکھلائیں کوئی شہر شہر نہیں جب تک کہ اُس میں سینما کی متعدد سر بلداں عمارتیں کھڑی ہوئی نہوں۔ آج مسیحی اقوام کی فکریات سے تصویریں متحرک بھی ہیں بول بھی رہی ہیں اور گاتی ناچتی بھی ہیں اور سبک دماغ تصویر ساز اپنی اصل کو چھوڑ کر

اپنی ہی نقل پر اس قدر فریقہ ہو چکے ہیں کہ اپنے قلب و دماغ کی ساری کھائی نقاوں کے حوالے کر کے خود کو رے ہوتے جا رہے ہیں۔

پھر تصویر کی فتوحات دیکھو تو سگہ اور تمغہ پر تصویر ٹکٹ اور سٹامپ پر تصویر۔ چاقو اور ہتھیار پر تصویر۔ دوات و قلم پر تصویر۔ پنیل اور نب پر تصویر۔ کپڑے اور برتن پر تصویر۔ انجیل و رسائل کے صفحات پر تصویر۔ کاغذوں کے جگر میں تصویر۔ آتش بازی کی شعلہ بازیوں میں تصویر۔ گھڑی اور چین پر تصویر۔ اسٹیشنری کا ہر سامان مصور۔ کتابیں مصور۔ طرز تعلیم مصور۔ مکانوں کی زینت تصویر۔ پردوں کی آرائش تصویر۔ اور بالآخر ہر شے کی صورت پر اس کی تصویر۔ گویا شے محض اپنی صورت سے نہیں پہچانی جاسکتی جب تک کہ اس کی بھی ترجمان یہ مصنوعی تصویر میں نہ بنیں۔ غرض تمدن کے جس گوشہ پر نگاہ ڈالو صورت پسندی اور تصویر آرائی کا تسلط و اقتدار نظر آئے گا۔ خود اہلی انسان کی وہ عظمت نہیں ہے جو اس کی بناوٹی صورت کی ہے۔ اور اس نقالی پر قوم کی قوم ٹوٹی پڑ رہی ہے۔ حتیٰ کہ (حسب بیان اخبار وحدت دہلی ۲۷ اپریل ۱۹۳۷ء) ”آج تقادیر اور فوٹو گرافی کے شوقین کیمروں اور ان کے لوازمات پر پندرہ کروڑ روپیہ صرف کر رہے ہیں۔“

تصویری جدت پھر اس صورت آرائی کیسا تھ صورتوں میں جدت طرازی کا یہ عالم ہے کہ ایک ہی شے نو بہ نو شکلوں اور نوع بہ نوع صورتوں کا لباس ہر روز بدلتی رہتی ہے ہر ہر استعمالی سامان کے خوشنما نمونوں اور مختلف الالوان صورتوں کی اس قدر کثرت ہے کہ غالباً ہر ہائی سمانوں کی ایسی نیت نئی صورتیں کبھی بھی چشم فلک نے نہ دیکھی ہوں گی۔ آج ہزار ہا اشیاء کی خریداری محض

اُن کے مختلف نمونوں اور صورتوں کی بدولت ہو رہی ہے۔ مکانات کا سلسلہ تو اونچیروں کا طبقہ محض کوٹھی بنگلوں کے نئے نئے نمونے نکالنے میں لگا ہوا ہے ہر جدید بلڈنگ اپنے رنگ و روپ کے لحاظ سے قدیم کو شرمائے دیتی ہے۔

فرنیچر کو تو محض مینر کرسی اور الماری وغیرہ کی نئی سے نئی شکل ایجاد کرنے کیلئے بڑے بڑے کارخانے کام میں مشغول نظر آ رہے ہیں۔

لبوسات کو دیکھو تو خوش رنگی خوش وضعی اور نقش و نگار کے سلسلہ میں نباتات حیوانات اور جادات کا کوئی نقشہ اور رنگ ایسا باقی نہیں رہا جو کپڑے کی سطح پر یا اُس کی بناوٹ میں نمایاں نہ کیا گیا ہو۔ لباسی فیشن دیکھو تو لباسی صورتوں کی جدت اس درجہ غالب آ چکی ہے کہ رُوزانہ نہ صرف نئے نئے فیشن نکال کر سیکر آرائی کی نمائش کرتے رہتے ہیں بلکہ بدنی سنگار اور خوش لباسی کا کوئی عقلی احتمال ایسا نہیں رہا جو واقعات کی صورت اختیار نہ کر چکا ہو حتیٰ کہ تقبیل لباس کی صورتوں میں عریانی تک کی آرائش بھی واقعہ بن چکی ہے۔

لباس کی سلامتی اور فیشن کے اختراعات کا یہ عالم ہے کہ اُس کے لئے لاکھوں سرمایہ کی مستقل کمپنیاں قائم ہیں۔ رینکن کمپنی جس کا ہیڈ آفس انگلستان میں ہے اور ہندوستان کے تمام بڑے بڑے شہروں میں اُس کی شاخیں ہیں اور امرائے ہندوستان میں سے کتنے ہی ہیں جو اُس کے لاکھوں کے قرضدار ہیں محض سلامتی اور خیاطی کے فرائض انجام دے رہی ہے۔ اُس کا نظام ایک مستقل حکومتی نظام کی شکل اختیار کئے ہوئے ہے۔ ٹیلرنگ شاہیوں کو جو کمپنیوں کی صورتیں ہیں چھوڑ دینا چاہیے۔

محض ایک ڈیزائنر جو نئے ڈیزائن کے کپڑوں کا محض خاکہ تیار کرے سالانہ ڈیڑھ لاکھ پونڈ کمایا ہے۔

(وحدت اخبار، راپر، ۱۳۱۹ء)۔

ماکولات کو لو تو موجودوں کا ایک بڑا طبقہ اپنے کتنے ہی کارخانوں کے ساتھ آہنی کی تشیل و تصویر میں لگا ہوا ہے۔ بسکٹ روٹی اور مٹھائیاں تاکشینوں کے ذریعہ عجیب عجیب صورتوں کا لباس پہن رہی ہیں۔ لیک سپٹری گلدستوں اور پرندوں کی شکل میں ڈھالے جا رہے ہیں بڑی بڑی کمپنیاں محض اسلئے قائم ہیں کہ ماکولات کی ان نئی نئی شکلوں سے ان کی تجارت کو فروغ دیں۔ نارٹن کمپنی اور اس جیسی اور کمپنیاں اسی مہم کی سرانجام دہی میں بہر تن مصروف ہیں۔

مشروبات کے سلسلہ میں پانیوں اور شرbetوں کو دیکھو تو معدا الوان اور رنگ برنگ کے شیشے دوکانوں پر بآداب نگاہ نظر آئیں گے حتیٰ کہ ان کھانے پینے کی اشیاء کو میزوں پر خوشنما ہیئت اور خوبصورت نقوشوں کے ساتھ چٹنے اور اس طرح سجانے کیلئے کہ کوئی تیز باغ و بہار نظر آئے کوئی عظیم الشان بلڈنگ اور کوئی پرندوں کا عجائب خانہ مستقل علمے ہیں تعلیمی اسکول ہیں بھاری بھاری اجڑتیں ہیں اور مستقل اسٹاف کام کر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ تمدنی سامانوں کے رد و قبول کا معیار آج ضرورت عدم ضرورت نہیں بلکہ محض خوشنمائی یا بدعنائی رہ گیا ہے ہر نئی وضع کا سامان قابل قبول ہے اگرچہ غیر ضروری ہو اور ہر قدیم وضع یا سادہ شے ناقابل قبول ہے اگرچہ ضرورت اور راحت کی ہو۔

پھر آن سامانوں کے پیکنگ اور اس کی خوشنمائی اصل سامان سے بھی زیادہ قیمتی اور قابل توجہ سمجھی جاتی ہے کہ شے کی پہلی نمائش اس کا پیکنگ ہی ہے۔ ایک معمولی غذا یا دوا یا کھلونے اور رہائشی سامان کیلئے اس کا ڈبہ یا بندھن یا کاغذی اور آہنی تھیلی کی خوشنمائی پر بعض دفعہ اس قدر

لگات لگائی جاتی ہے کہ اصل سامان سے وسائل قیمتی ثابت ہوتے ہیں اور کوہ کنڈن و کاہ بروردن کا مضمون ہو جاتا ہے غرض قوم کی قوم اسباب تمدن اور مادیات کی نئی سے نئی شکلیں تجویز کرنے میں اپنی تمام ذہنی قابلیتوں کے ساتھ اس درجہ لگی ہوئی ہے کہ صورتوں کے جو نمونے سنہ وال میں رواج پکڑتے ہیں سنہ آئندہ میں ان کی صورتوں کی جدت بچھلے ڈیزائن کو ناقابل التفات بنا دیتی ہے۔

اقوال و ہیئات | سامانوں کو چھوڑ کر اس قوم کی قولی اور عملی زندگی دیکھو تو وہی صورت آرائی اور میں صوت آرائی جدت طرازی کی جھلک اُس میں بھی قائم ہے۔ الفاظ کی خوش ادائی بہت کچھ اور نیچے حقیقت کا نشان نہیں۔ لفظی ہمدردیاں بہت زیادہ مگر قلبی ہمدردی کم نہ زیادہ۔ کلام میں تصنع بناوٹ اور عبارت آرائی کی کمی نہیں لیکن بے تکلف اور حقیقت خیز کلام کا کہیں وجود نہیں۔ بناوٹی عمل اور اس کے ساتھ دکھلا دایچہ لیکن حقیقی اور خلصانہ سادگی عمل عنقا۔ رسمی اخلاق اور بناوٹی تبسم کی انتہا نہیں لیکن حقیقی طلاقت و جہ خندہ رونی جس میں قلبی شفقت کی جلوہ گری ہو یکسر مفقود۔ ظاہر بن جائے گو باطن اُجڑ جائے۔ ظاہری صفائی ہر چیز میں نمایاں رہے گو حقیقی طہارت کا کوئی شائبہ بھی نہ ہو۔ غرض اس قوم کی ساری زندگی۔ نمود۔ صورت آرائی۔ اختراع۔ نمائش اور دکھلا دے کی حرکات سے پُر ہے۔ اور اس کے رد و قبول کا معیار محض صورت و رسم ہے نہ کہ حقیقت و اصلیت۔

اُمت مسیحیہ کی جس پرستی | حتیٰ کہ اس صورت پسند ذہنیت کے ماتحت یہ اُمت اس درجہ حیات اور تصویر آرائی اور اس کی چند مثالیں۔ کی خور ہوئی کہ اب اگر اس کے سامنے کلیات بھی پیش کی جائیں تو وہ اُنہیں بھی صورت و

اشکال کی تہنی رہ کر مشاہدہ ہی کی خواستگار ہوتی ہے۔ غیبی امور تباراً تو مانتے کے بجائے دیکھنے کے خواہشمند الہیات کے انوار پیش کر دو ان میں بھی حتیٰ دید کے طالب۔ حتیٰ کہ کلی الکلیات اور جوامع الجوامع ذات بایرکات حق کو بھی اگر وہ مانتے کیلئے تیار ہوتے ہیں تو اسی شہ طہر کہ اُسکی کوئی صورت سامنے کر کے اُن کو آنکھوں سے مشاہدہ کر دیا جائے۔

لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَوِيَّ اللَّهُ جَهَنَّمَ ہم ہرگز نہ مانیں گے تمہاری کہنے سے یہاں تک ہم دیکھ لیں گے کہ خدا نے تم کو علم پر ماسکو کی منکر خدا انجمن کی بنیاد ہی اس نظریہ پر ڈالی گئی ہے کہ خدا ہے تو نظریوں نہیں آتا ہاں گویا اُن کے نزدیک کسی چیز کے ہونیکے معنی ہی یہ ہیں کہ وہ آنکھ سے دکھلائی بھی دے۔ اسی نظریہ کے ماتحت اُن خفیف العقول کے نزدیک شاید ہوا بھی معدوم ہوگی کہ آج تک نظر نہیں آئی۔ رُوح بھی معدوم ہوگی کہ آنکھ کو اُس پر دسترس نہیں۔ کیفیات نفسانیہ مثل بھوک پیاس اور حظ و کرب بھی سب اس لئے معدوم ہیں کہ آنکھ کے احاطہ سے بالاتر ہیں حتیٰ کہ اگر کسی وقت اُنکا کوئی بھائی بُند یا سامان اُن کی نگاہوں سے اُدھل ہو جائے تو اسے بھی اُس دم معدوم ہی سمجھنا چاہئے کہ نگاہ سے اُدھل ہے۔ یا اللعجب۔ انوس کہ ہوشمندوں کو صبر و اشکال کے انہماک نے آنکھوں کا اس درجہ غلام بنا دیا ہے کہ عقل و فراست کے کوچہ ہی سے نابلد اور معنویات و حقائق سے گلیہ بے بہرہ ہو کر رہ گئے۔

امتِ نصرانیہ کیفیت کے اسی طرح عموماً تمام حقائق غیبیہ اور اعتقادات حقہ مبدا و معاد جنت و بجائے کیت کی لداہ ہے۔ نار۔ ملائکہ و جنات۔ لوح و قلم۔ وقائع قبر و حشر۔ یا خارق عادت واقعات معجزات و کرامات وغیرہ سے محض اس لئے انکار کر بیٹھے ہیں کہ وہ سر دست اُن کی آنکھوں

غائب ہیں اور اُن کی کوئی شکل و صورت سامنے نہیں۔

غرض جہاں بھی صورت و شکل کا دخل نہ ہو گا خواہ وہ علوم ہوں یا کلیات معتقدات ہوں یا غیبیات اُمتِ مسیحیہ وہاں کھڑی نظر نہ کئے گی۔

وہ سب سے زیادہ اپنے نفس کے قائل اور دلدادہ ہیں اس لئے کہ وہ سب سے زیادہ قریب اور بہت زیادہ وکھلائی دیتا ہے۔ اور سب سے زیادہ بعید حق تعالیٰ سے ہیں کہ وہ جتنی طور پر سب سے زیادہ غائب اور غیب الغیب ہے۔

نتیجہ یہ ہے کہ اس خود بینی کے سبب خود غرضی اور خود مطلبی کے جال میں یہی سب سے زیادہ یہی اُمت گھری ہوئی ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ قومی خود غرضی و عصبيت اور حیمیت جاہلیت پر نتج ہوتی ہے۔ اور پھر اس تعصب کے مختلف قدرتی معیار و طبیعتِ نسل اور نون و غیرہ کی طرف متعصب طبیعت خود بخود چل پڑتی ہے۔ اس لئے تعصب و وطنیت تسلیمت اور نون و رنگ و غیرہ کے خود مطلبانہ جال میں بھی سب سے زیادہ یہی صورت پرست اُمت پھنسی ہوئی ہے اور اس طرح گرفتار ہے کہ گویا تعصب و وطنیت اس کا مایہ الاتیاز شعار ہے۔ مثلاً ہندوستان میں جو حقوق ایک یورپین کے تسلیم کئے گئے ہیں وہ کسی ہندوستانی کے نہیں ہو سکتے اس لئے کہ وہ یورپین نہیں۔ بلکہ ایک یورپین کے جو حقوق یورپ میں پیدا ہونے پر مانے گئے ہیں وہ کسی یورپین کے ہندوستان میں پیدا ہونے پر نہیں ہیں اس لئے کہ ہندوستان کے لحاظ سے وطنیت کمزور پڑ گئی۔ یورپیوں کے کوٹھی بنگلوں کے ساتھ مخلوط ہو کر ہندوستانی جھوپڑ نہیں کھڑے رہ سکتے کہ اُن میں سفید فام قومیت کی سکونت نہیں۔ یورپین کلب گھروں میں ہندوستانی ایک شریک کی حیثیت سے نہیں کھس سکتا۔

کوہ غیر قومیت رکھتا ہے۔ حتیٰ کہ آج جذبات و وطنیت کے ماتحت پورا ہندوستان اس سے زیادہ کوئی حقیقت نہیں رکھتا کہ وہ یورپ کی تجارتوں کی ایک منڈی ہے جس سے ہندوستانیوں کا خون چوسکر یورپین اقوام کے رخسارے شمرخ کر دئے جانے کے سوا اور کوئی غرض وابستہ نہیں بننا چاہیے۔ آج ایک ہندوستانی کی یومیہ آمدنی کا اوسط فی کس پڑتا ہے اور ایک یورپین کی یومیہ آمدنی بیٹھتی ہے۔

پھر جبکہ یہ بے اعتدایاں عملی ہی نہیں بلکہ آئین کا پیرایہ لئے ہوئے ہیں اور اس سے بڑھ کر تعصب اور قومی خود غرضی کی اور کیا مثال ہو سکتی ہے کہ تعصب اور معیار وطنیت و نسلیت خود ایک مستقل قانون بن جائے؟ اور اُسے وجہ نازش بنا کر استعمال کیا جائے؟

ظاہر ہے کہ جب کوئی قوم شخصی اور قومی خود غرضی کا شکار بن جائیگی اور اُس میں جوئے الارض کا مرض انسانی تعیش کی خاطر سرایت کر جائے گا تو وہ بے غرضی اور استغناء سے کبھی ہٹنا نہیں سکتی۔ جیسا کہ واضح ہو گیا کہ یورپین اقوام انتہائی خود غرضی میں پھنسکر تمام آثار بے غرضی، استغناء، یگانگات، ایثار، ہمدردی اور عام بھی خواہی انسانیت سے یکسر محروم ہو چکی ہیں انہیں اپنے نفس کے سوا دوسری کوئی چیز نظر نہیں آتی۔ خلاصہ یہ ہے کہ عصبيت خود غرضی کی اور خود غرضی خود بینی کی اور خود بینی صورت پسندی کی فروعات میں سے بھی اس لئے انجام کار وہ سابق نتیجہ اور زیادہ روشنی میں آجاتا ہے کہ اس اُمت کی ذہنیت کے معیار پر زیادہ سے زیادہ قابل قبول وہی چیز ہو سکتی ہے جو آنکھیں پر بار ڈال سکے گو علم و عقل کے لحاظ سے اُس کا وزن کچھ بھی نہ ہو۔

کثرت رائے اسی طرح مثلاً استدلال اور اثبات مدعی کے دائرہ میں اعداد و شمار اور کثرتِ لائل

یعنی کمیت اس اُمت کے یہاں خاص اہمیت رکھتی ہے۔ کیونکہ کمیت و کثرت جزئیاتی شے ہے جو آنکھوں سے نظر آسکتی ہے کلیاتی نہیں ہے جس میں علم و معرفت کی ضرورت ہو پس یہ اُمت کسی چیز کے غلبہ و مغلوبیت پر ہمیشہ اعداد و شمار سامنے رکھ کر استدلال کرتی ہے معدودات کی حقیقت کو پرکھ کر اصولی رنگ میں اُس کی قوت و ضعف کے متعلق رائے قائم نہیں کر سکتی کہ حقیقت و کیفیت آنکھوں سے اوجھل ہے اور کمیت و عدد آنکھوں کے سامنے ہے اُس کے نزدیک کثرت دلائل اثبات مدعا کی سب سے زیادہ مؤثر وجہ ہے نہ کہ قوت و دلیل کیونکہ پہلی شے مکتی ہے۔ جو احساسات پر بار ڈال سکتی ہے۔ اور دوسری صورت کیفی ہے جو علم و ادراک سے تعلق رکھتی ہے جس سے یہ جس پسند اُمت محروم ہے۔

اسی طرح اُمت نصرانیہ کی اس سطحی ذہنیت کے مطابق کسی رائے کا وزن یا حکم کی قوت رايوں کی کثرت اور عمارتی کے سوا دوسرے سمجھی جاتی ہے کہ کثرت ایک امر محسوس ہے جو آنکھ کو درخشا بنا سکتی ہے۔ حالانکہ ایک حقیقت پسند ذہنیت کے نزدیک محض شمار کی کثرت کسی رائے کی قوت و حقانیت کی کفالت نہیں کر سکتی جب تک کہ خود رائے ہی اپنی ذات سے کسی معیار حق پر پوری نہ اُترتی ہو اگرچہ اُس کا حامی کوئی ایک ہی فرد کیوں نہ ہو۔ یہ جداگانہ امر ہے کہ کسی ذی وجہین امر میں جبکہ ہر جانب میلان کی وجوہ مساوی موجود ہوں بطور قطع نزاع کثرت آرا پر فیصلہ کر لیا جائے لیکن بذاتہ کثرت کوئی موجب صواب چیز نہیں کہ اُس کے خلاف راستہ نہ ہو۔ یا اتفاقی حق کا ذریعہ نہیں کہ اُس میں حق کا وجود ضروری ہو۔ پس اُس کی حقیقت قرعہ سے زیادہ نہیں نکلتی جس کی غرض محض قطع نزاع ہے اور پس۔

کثرت افراد | اسی طرح مسیحی ذہنیت دو مقابل فوجوں میں افراد کی کثرت سے گھبرا اُٹھتی ہے کہ اُس کی نگاہیں صور و اجسام سے آگے نہیں بڑھتیں۔ حالانکہ ایک حقیقت دوست ذہنیت کے نزدیک کمیت و تعداد کا بڑھ جانا نہ فتح و شکست کا معیار ہے نہ کوئی قابل التفات مظاہرہ بلکہ بلحاظ حقیقت صبر و استقلال اور اخلاص کے مجتہ اگر دس اور سو بھی ہوں تو ہزاروں پر بھاری ہیں اور اسی باطنی قوت سے بسا اوقات چھوٹی چھوٹی اقلیتیں بڑی بڑی اکثریتوں پر غالب آجاتی ہیں۔ پس ایک نصرانی صداقت سے کبھی مرعوب نہیں ہوتا۔ بلکہ صرف کثرت و کمیت کے دباؤ سے۔ اور ظاہر ہے کہ کثرت وہی امر محسوس ہے جو مشاہدہ عینی سے متعلق ہے گو صداقت سے خالی ہو۔ اور صدق و اخلاص ایک امر معنوی ہے جو مشاہدہ قلب سے متعلق ہے گو کثرت سے خالی ہو۔ پس یہ اُمت محض آنکھ سے دیکھنے کی چیز سے مرعوب ہوتی ہے۔ علم و عقل سے جانچنے کی چیز سے نہیں اس لئے بالفور کہا جائیگا کہ اس اُمت کو اپنی جس پسندی کے ماتحت علم حقیقت سے کوئی دور کا واسطہ بھی نہیں ہے۔ حائل یہ ہے کہ اس تصویرِ اُمت کی سطح پرستی اُسے کسی بات میں بھی صورت سے گذر کر حقیقت تک نہیں پہنچے دیتی اس لئے صورتوں کی گنگنی پر مفلتوں رہنا یا عقل و دہیں سے بیگانہ رہ کر محض آنکھ کا دیوانہ بننا رہنا ہی اس اُمت کے فضائل کی انتہائی لائن ہے۔

اُمت نصرانیہ علمی اُمت نہیں ہے۔ اگر یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ صورت و جسم اور حیاتیات کا راستہ بے انتہا تنگ اور محدود ہونے کی وجہ سے کسی طرح بھی وسیع علم کی گذر گاہ نہیں بن سکتا۔ کیونکہ حیاتیات اور جسمانی اشیاء میں جسم دوسرے جسم کیلئے حجاب اور ایک کی جس دوسرے کے جس سے مانع ہے

ہر صورت دوسری صورت کیلئے حاجت مانع ہو سکتی تھی طور پر ایک صورت پسند سچی کے عقل و فہم کے طرف کو بے انتہا تنگ اور محدود رہی ہونا چاہئے بخلاف اس کے ایک حقیقت پسند فہمیت کا مالک چونکہ صورتوں سے گذر کر حقائق اور معانی تک پہنچتا ہے یعنی جزئیات سے گذر کر کلیات و اصول میں گھستا ہے تو بلاشبہ وہ حیثیات کے تنگ دائرہ سے گذر کر وجدانیات کے غیر محدود میدان میں جا پہنچتا ہے جہاں ایک حقیقت دوسری حقیقت کیلئے حجاب نہیں ایک نور دوسرے نور سے مانع نہیں بلکہ ایک کلی اور جامع حقیقت کا ہاتھ لگ جانا اس کی لاکھوں جزئیات کا قبضہ میں آ جانا ہے پس حقیقتاً علم اور اس کی رُوح اگر کسی فطرۃ میں رچ سکتی ہے تو وہ ضرور حقیقت پسند ہی فطرۃ ہو سکتی ہے۔

ساتھ ہی اُمت مسیحیہ نے حیثیات کا یہ تنگ راستہ اختیار کر کے اپنے لئے ساری ہی عمر بچھوڑی اور خساروں کو قبول کر لیا ہے کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ ہر صورت اپنی حقیقت کے لئے وسیلہ ہوتی ہو جس کا وجود حقیقت سے الگ کوئی مستقل وجود ہی نہیں۔ پس ایک صورت پسند تو صورتوں میں رہتے ہوئے ابتدائی مراحل سے گذر رہا ہے جسے ابھی تک حقیقت کا نشان بھی دستیاب نہیں ہوا اگر وہ اپنا آخری مطلع نظر محض صورت ہی کو ٹھہرا لے تو وہ حقیقت تک تو یوں نہیں پہنچ سکا کہ ابھی پابند صورت ہے اور خود صورت سے یوں محروم ہے کہ صورت بلا حقیقت اور جسم بلا رُوح کا نہ کوئی وجود ہے نہ بقا اس لئے صورت پرست بلحاظ نتیجہ صورت و حقیقت دونوں ہی سے محروم ہے۔ بہر حال یہ واضح ہو جاتا ہے کہ اُمت مسیحیہ نے اپنی تمام سماعی کامر کر صورت و جسم اور اس کثیف مادہ کو ٹھہرا کر علم کے بجائے جس کو اور صواب دید کے بجائے چشم دید کو اپنا مبلغ علم

ٹھہرا ہوا ہے۔ اور اس لئے یہ تصویری اُمت جس پسند کلماتی گئی۔ علم دوست باور نہیں کی جائیگی۔ اُسے صورت پسند قوم کہیں کے حقیقت دوست قوم سے تعبیر نہ کریں گے۔

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهَمٌّ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ - وہ دنیا کی ظاہری زندگی کو تو جانتے ہیں اور آخرت و انجام سے وہ لوگ بالکل غافل ہیں۔

اُمت مسیحیہ استحکام پسند نہیں ہو سکتی | پھر ایک جس پسند اور مادہ پرست اُمت پر جسے رات دن مادیات ہی کا شغل ہو عموماً مادہ ہی کے خواص و آثار کا غلبہ ہونا چاہئے۔ ظاہر ہے کہ مادہ کی پہلی خصوصیت یہ ہے کہ وہ کبھی ایک حال پر قائم نہیں رہتا۔ اُس میں ممکن اور ممکنگی حال کی کوئی شان نہیں بلکہ تلون اور لوط پوٹ ہی اس کا امتیازی وصف ہے اس اصول کے مطابق مادہ پرست اُمت مسیحیہ کی ذہنیت بھی انہی مادی آثار سے بریز ہوتی چاہئے چنانچہ یہ مشاہدہ ہے کہ یہ اُمت استحکام پسند ذہنیت سے اس لئے محروم ہے کہ مادیت سے مغلوب ہے اُس کے عام کاروبار سے نمود بے بود غیر ممکنگی بے استقلال اور ناپائیداری و تلون کی شان نمایاں ہوتی رہتی ہے۔ دیکھو وسائل تمدن میں سب سے زیادہ استحکام طلب چیز تعمیر ہے جس کو مضبوط بنانے میں اُس کے خوشنما بنانے سے زیادہ توجہ کی جاتی ہے۔ (سی پائیداری کی بنا پر یہ مثل مشہور ہے کہ

لَذَّةُ الطَّعَامِ سَاعَةٌ وَلَذَّةُ النَّيَابِ يَوْمٌ  
لَذَّةُ الْمَرْعَةِ شَهْرٌ وَلَذَّةُ الدَّارِ حَرْمٌ - کھانے پینے کی لذت گھڑی بھر کی ہر کپڑوں کی لذت دن بھر کی ہے  
عورت کی لذت مہینہ بھر کی ہے اور مکان کی لذت عمر بھر کی ہے  
چنانچہ پچھلوں نے تعمیرات کے استحکام میں خزانے صرف کرے جس سے آج تک قدیم دنیا کے آثار جوں کے توں دکھائی دے رہے ہیں۔ اگر وہ کاتلج محل۔ دہلی کا لال قلعہ۔ اکبر آباد وغیرہ کے محلات

نیز دوسرے ممالک میں قدامت کی مستحکم یادگاریں آج تک اُسی طرح ایک پیر سے کھڑی ہوئی اپنے  
 بانیوں کی استحکام پسند ذہنیت کی شہادت دیر ہی ہیں۔ لیکن آج کی جدید دنیا میں صورت  
 پسند نصرانی حکومت رائے سینا (نئی دہلی) تعمیر کرتی ہے شاہی دفاتر اور گورنمنٹی عمارتیں لاکھوں  
 روپیہ کی لاگت سے تیار کرتی ہے تو ساتھ ہی ساتھ لاکھوں روپیہ مرمت کے لئے بھی منظور کرتی ہے کیونکہ لاگت زیادہ  
 نو دے ہو پر لگائی گئی جمیں استحکام اور پختگی اصل مقصود ہی نہ تھی۔ اسی طرح دوسری گورنمنٹی عمارتوں کو  
 دیکھ لینا چاہئے کہ عمارت میں ٹیڑھائی کی خوبی پیدا کرنے کیلئے تو سارا محکمہ انجینیری جمج کر لیا جاتا ہے لیکن  
 اُسے مستحکم کرنے کیلئے کسی مستقل اقدام کی طرف توجہات منعطف نہیں ہوتیں۔

پھر چونکہ ان نمائشی عمارت میں بقاء و استحکام کی طاقت ہی نہیں اور اس لئے نہیں کہ  
 ان بانیوں ہی کی نمائش پسند ذہنیت میں بقاء پسندی کے جذبات نہیں اس لئے بڑے  
 بڑے شہروں میں بھی وغیرہ میں ان صورت آرا بلڈنگوں کے انتہائی قیام تک کی بھی ایک تختی  
 مدت معین کر دی جاتی ہے حتیٰ کہ انقضاء میعاد پر اگر یہ عمارتیں اتفاقاً خود نہیں گرتیں تو میونسپلٹی  
 کے حکم سے گرا کر مالکوں کو تجدید تعمیر کا حکم دیدیا جاتا ہے تاکہ اچانک گر پڑنے سے (جو اس مدت  
 میں تقریباً متیقن ہوتا ہے) جانوں کا نقصان نہ ہو جائے۔ ظاہر ہے کہ اس بار بار کے بنانے اور  
 بگاڑنے میں لاکھوں روپیہ کے یہ مصارف بقاء و استحکام کیلئے تو ہو ہی نہیں سکتے ورنہ اس  
 شکست و ریخت کی ضرورت ہی نہ پڑتی۔ لامحالہ یہی کہا جائیگا کہ خالص نمائش ہی کیلئے ہر اشد  
 کئے جارہے ہیں جس سے اپنا ذوق نمود پورا کر لینا مقصود ہے پائیداری ہو یا نہ ہو۔

اسی طرح ملبوسات میں تو قدیم کپڑے اُسی چمکے مکے کے ساتھ موجود ہیں جو ان کی ابتداء ساخت کے

وقت تھی لیکن جدید صنعت کے بلبوسات دیکھو تو چند ہی سال بعد بوسیدگی انہیں کلیتہً ناقابل استعمال و بقا بنا دیتی ہے۔ قدام کا چھوڑا ہوا عام رہائشی اور صنعتی سامان صدیوں کا موجود اور آج بھی قابل استعمال ہے لیکن موجودہ صورت پسند اقوام کی صنائع میں بقا و پختگی کے بجائے وہی نمود بے بود ہے کہ جس کے سبب ادھر سامان تیار ہوا اور ادھر اُسے بے بقائی اور نیستی نے سنبھالا۔ پچھلا کاغذ صدیوں کا آج بھی تازہ بہ تازہ نظر آتا ہے۔ لیکن موجودہ دور کا مشینی کاغذ دس پیرس ہی میں بوسیدہ اور ناقابل انتفاع ہو جاتا ہے۔ قدیم روشنائی اور الوان کی چمک دمک آج تک قائم ہے لیکن جدید ساخت کی روشنائیاں چند ہی سال میں خود بھی اُٹ جاتی ہیں اور ساتھ ہی کاغذ کو بھی گلا کر اپنے ہمراہ لیجاتی ہیں جنہی حروف کے بجائے حروف کے روشندان باقی رہ جاتے ہیں جو انجمنی روشنائی کی یاد تازہ کرتے رہتے ہیں۔ غرض آج کی صورت پسند دنیا کا متمدن مادی اور مالی زور بجائے اصلیت کے رستم و استقام یا بقا و دوام پسندی کے محض آرائش و زیبائش پر ہے اور بس۔

امت مسیحیہ انجام میں قوم نہیں | پھر چونکہ اصلیت یا روح کی خاصیت بقا و استمرار وجود ہے اور مادہ و صورت کی صفت بے بقائی، تغیر و فساد اور بالآخر فنا و عدم ہے۔ اس لئے لازم ہے کہ روحانیت پسند اور باطن دوست قویں تو انجام اور عاقبت دوست ہوں اور صورت پسند یا حس پرست اقوام عاجل پسند اور حال میں ہوں۔ کیونکہ روح کا میدان بوجہ استمرار وجود کے استقبال کی طرف ہے کہ ہر باقی چیز بوجہ اپنی بقا و پختگی کے ماضی میں اپنا نشان چھوڑ کر استقبال کی طرف دوڑتی ہے اور صورت و مادہ کا رخ بوجہ اپنے تغیر و فنا کے ماضی کی طرف

ہے کہ ہر فانی چیز جو اپنی خفایت کے فنا ہو کر ماضی میں رہ جاتی ہے اور استقبال کو اپنے وجود سے خالی کر دیتی ہے گویا باقیات تو ماضی سے عبور کر کے استقبال میں اپنا نشان قائم کرتی رہتی ہیں۔ اور فانیات استقبال کو چھوڑ چھوڑ کر ماضی کی طرف ہٹتی جاتی ہیں پھر چونکہ ماضی خود منقضی اور معدوم کہ اُس کی صفت جانا اور گزرنا ہے اس لئے گویا فانیات نہ پہلے ہیں نہ پچھے نہ اول ہیں نہ آخر اور استقبال وجود سے ملحق ہے کہ اُس کی صفت آنا اور قریب ہونا ہے اس لئے گویا باقیات پہلے بھی ہیں اور پچھے بھی اول بھی ہیں اور آخر بھی۔ خلاصہ یہ کہ باقیات وجود کو دائرہ کی چیزیں ہیں اور فانیات عدم کے حلقہ کی۔ پس روحانیت پسند اقوام تو استقبال پسند انجام میں عاقبت شناس اور آخرت دوست ٹھہر جاتی ہیں جن کیلئے اول و آخر بقا و سرخ ہے اور صورت پسند اقوام عاجل پسند پیش ہیں اور دنیا دوست ٹھہرتی ہیں جن کے لئے اول و آخر فنا و حیران کے سوا کچھ نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ صورت پسند اُمت مسیحیہ اپنی دنیا دوستی کی بنیاد اگر دین کے نام سے کوئی کام کرتی ہے تو اُس میں طلب دنیا ہی کی مضمر ہوتی ہے وہ مذہب کا نام بھی لیتی ہے تو اس لئے کہ اسکی معاشرتی سیاست میں مدد دے۔ مدبرین برطانیہ نے صریح اعلانات کئے ہیں کہ اگر مذہب ہماری سیاست کے ساتھ چلے تو چلتا ہے ورنہ دُعا کر رہے ہیں کہ آخرت کا نام بھی دینا کیلئے ہی لیا جاتا ہے۔ ان صورت پرستوں اور دنیا دوستوں میں مذہب کی بغایت صرف قومیت کی شیرازہ بندی ہے اور بس گویا جہاں اور مختلف ذرائع تحصیل قومیت کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں وہاں مذہب کا نام بھی ہے کہ جس پر دنیا جمع ہو سکے پس کہاں تو یہ صورت حقیقت کے وسائل ہیں سے تھی اور کہاں ان صورت پرستوں نے حقیقت کو بھی

صورت ہی کا خادم بنا کر چھوڑا کج فہمی کی اس سے بڑھ کر اور کیا مثال ہو سکتی ہے۔

اُمّت مسیحہ کی عجلت | ظاہر ہے کہ جو صورت پرست اقوام اپنی صورت پرستی کے سبب حقیقت پسندی اور جلد بازی | فراموشی یا دنیا طلبی کے سبب عاقبت گزاری کی خوگر ہو چکی ہوں،

بلاشبہ اُن کی ذہنیت میں عموماً عاجل پسندی اور آجل گزاری بطور طبیعت ثانیہ کے راسخ ہو جانی چاہئے کیونکہ جس طرح دنیا نقد اور عاقبت اُدھار ہے اور جس طرح صورت سامنے ہونیکو سبب عجلت تمام سامنے آجاتی ہے جو نقد کی شان ہے اور حقیقت تک رسائی بدیر اور بغور فکر ممکن ہے جو اُدھار ہونے کی شان ہے اسی طرح ہر صورت پسند درحقیقت عاجل پسند ہے اور ہر حقیقت پسند درحقیقت آجل پسند ہے اسی اصول کے ماتحت دیکھ لیا جائے کہ یہ صورت اور بالفاظ دیگر عجلت پسند قوم (اُمّت مسیحہ) ہر چیز میں عجلت پسندی جلد بازی بے صبری اور گھبراہٹ کی ذہنیت پر اگر تھبتی ہے اُسے ہر چیز کے انجام کی تلاش وقت سے پہلے ہی ہونے لگتی ہے۔ تدریج و تأنی اور طبیعیاتی ترتیب و درجہ بندی سے اُس کا جی اُگتایا ہوا رہتا ہے یہ چاہتی ہے کہ زینہ کی سیڑھیاں طے کئے بغیر ہی بالائی منزل پر جا کوئے اور درمیانی وسائل سے بے نیاز ہو جائے۔ بلکہ یہ اُمّت چونکہ صورت پسندی کو بھی رہے آخری مقام پہنچی ہوئی ہے اس لئے وہ ان عجلت پسندیوں اور جلد بازیوں کے بھی انتہائی درجہ پر آکر رُکی ہے چنانچہ اس عجلت پسند ذہنیت کے ماتحت اُس کا طبعی تقاضہ یہ ہے کہ ہر کام اپنی قدرتی حد کمال پر پہنچے بغیر ہی اپنی اُدھور حقیقت کے ساتھ نمایاں ہو جائے اگرچہ انجام کے اصلی منافع سے یکسر خالی ہو اور اگرچہ درمیانی وسائل کی مفید تاثیرات سے کوئی استفادہ اور مستکمال نہ کر سکے۔ سواریاں ہوں تو تیزو جیسے ریل و موٹر اور ہوائی جہاز

وغیرہ چاہے اچانک ہو ایسے بدلنے سے مسافروں کی صحت پر بُرا ہی اثر پڑے کہ گرم سے سرد اور  
 سرد سے اچانک گرم ہو کر مبتلائے آلام ہو جائیں وسائل خبر رسانی ہوں تو عجالت آمیز جیسے تار،  
 ٹیلیفون، وائرلیس وغیرہ چاہے خبر اور اُس کی صوت کی اصلیت مُشتَبہ ہی ہو جائے اور اُس سے  
 نتائج و احکام پر مفید اثرات نہ پڑیں حتیٰ کہ انبات نباتات ہو تو بعجلت مفرط جیسا کہ مشینوں کے  
 ذریعہ بجلی کی حرارت سے ایک ایک سال میں چار چار فصلیں پیدا کرنے کی مساعی جاری ہیں۔  
 اگرچہ ایسی ٹھیکتوں کے غلے اور پھل تدریجی قوت اور اپنی تربیتی خاصیتوں سے محسوس رہ کر  
 ناقص المنفعت ہی ہو جائیں۔ پھر جلد بازیوں کی حد ہے کہ ایجا رجیوانات بھی ہو تو عجالت  
 و گھبراہٹ سے۔ جیسے حرارت رسانی مشینوں کے ذریعہ بیضوں میں سے بعجلت تمام مرغی  
 کے بچے نکالنے کی سعی کیجاتی ہے اگرچہ اُن کی حیوانیت ناتمام رہ کر اُن کی حیات کو بھی ناقص اور  
 ناتمام بنائے۔ پھر اجاد و جمادات ہو تو اُسی گھبراہٹ کیساتھ مثلاً مکانات کی تعمیر جلد سے جلد ختم کرنے  
 کے لئے پہلے بنیادوں کی گہرائی میں کمی کی گئی پھر دیواروں کے اتار گھٹائے گئے۔ اور اب سرے  
 سے بنیادیں ہی حذف کر دی گئیں بلکہ نفس تعمیر و اتار کو بھی ختم کر کے مکانات ہی سیمینٹ کے  
 ڈھالے جانے لگے تاکہ تدریجی تاخیر بھی نہ ہو اور اس میں بھی بہر حال کچھ نہ کچھ وقت صرف ہوتا تھا  
 تو الومینیم وغیرہ کے مکانات ڈھلے ڈھلائے ہی فروخت ہونے لگے جو تہ شدہ لکھے رہیں تاکہ  
 حسب ضرورت خیموں کی طرح کھو لکر کھڑے کر دئے جائیں اور کوئی طبعی تاخیر ہی درمیان میں ظائل  
 نہ ہو کہ جس اس ذوقِ عجالت پسندی میں کوئی خلل راہ پا جائے بہر حال جذبات کی دنیا کا حال  
 یہ ہے کہ چاہے یہ غیر قدرتی مکان قدرتی منافع بخشے یا نہ بخشے مگر بہر حال جلد نیچائے اور وید زیب ہو

اگر اسلے تو مشین سے کہ دستکاری میں پھر تدریج و تانی ہوتی ہے دوائیں غذا میں تیار ہوں تو مشین سے کہ ان کی دستی ساخت میں کچھ نہ کچھ وقفہ لازمی ہے۔ حجامت ہو تو مشین سے کہ ہاتھ کی حجامت میں پھر تاخیر کا خطرہ ہے۔ جس کا حامل یہ ہے کہ طبعی طور پر بھی جو عرصہ کسی کام میں لگنا ناگزیر تھا وہ بھی نہ لگنے پائے اور کسی کام کے انتظار میں طبیعت کو صبر و تحمل کا امتحان دینا نہ پڑے۔ گویا جو کچھ ملنا ہو وہ ابھی مل جائے۔ عاقبت کے لحاظ سے گویا ہاتھ خالی ہی رہ جائیں۔

يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ  
دُنْيَا سے محبت رکھتے ہیں اور اپنے آگے ایک بھاری  
یَوْمًا ثَقِيلًا۔ دن کو چھوڑ بیٹھے ہیں۔

مسیبات کا کمال حالانکہ یہ ایک مشاہدہ اور محقول ضابطہ ہے کہ اس عالم سبب کی ہر چیز اُسی وقت تکمیل سبب تک پہنچ سکتی ہے جبکہ ان سبب سبب کے ساتھ نمودار ہو ورنہ پھر یہ عالم عالم ایسا ہی باقی نہ رہے اگر عجلت پسندی سے درمیانی وقفے یا درمیانی درجات و مراتب حذف کر دئے جائیں تو یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ ایک جنین کو ماں کے پیٹ سے چھٹے ساتویں مہینہ نکالنے کی کوشش کی جائے یا کسی بچہ کو مراتب طفولیت گزرنے سے پہلے ہی دوا یا مصنوعی حرارت سے جو ان بنانے کی تدبیریں کی جائیں۔ نتیجہ یہ ہو گا کہ یادہ وقت سے پہلے ہی ختم ہو جائیگا یا اُس میں قدرتی قوی ہی نہ پیدا ہوں گے یا ہوں گے تو اتنے ناقص اور ناکارہ کہ جن سے قدرتی اغراض پوری نہ ہو سکیں گی۔ اور ہر صورت میں اُس کی زندگی موت کے ہم رنگ ہو جائیگی پس آج کی عجلت بازانہ ذہنیت انجام کے لحاظ سے حیات کی طرف نہیں بلکہ موت کی طرف دوڑ رہی ہے جس کو جمل مرتبے طور پر حیات اور زندگی کی ترقی کہا جا رہا ہے۔ بہر حال صورت پسندوں میں نہ اتنا کام پسند و ذہنیت قائم

ہوتی ہے نہ عمل و تدبیر پسند یعنی نہ اس جلد باز ذہنیت میں تکلن و قرار ہوتا ہے اور نہ طاقت انتظار ظاہر ہے کہ جیسے یہ عجلت کاری اور بے صبری اس اُمت کا انتہائی مقام ہے اسی طرح انسانی کمزوریوں کا بھی یہ آخری ہی درجہ ہے۔ اس لئے یہ اُمت اپنی اس ذہنیت کے ماتحت نہ صرف دائرہ اسباب و مسببات کے قدرتی منافع ہی محروم رہی بلکہ اخلاق انسانیت اور ملکات کامرانی سے بھی کوسوں دور پڑ گئی ہے۔ انہوں نے سبب الاسباب کو تو اسباب کی خاطر چھوڑا تھا لیکن خود اسباب کو اپنی جلد بازی کی خاطر ترک کر دیا۔ اس لئے نہ سبب الاسباب کے یہ نہ اسباب کے ”نہ خدا ہی ملا نہ دھمال صنم نہ ادھر کے یہ نہ اُدھر کے یہ۔“

خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَا خَيْرَ لَكَ هُوَ  
دُنْيَا وَآخِرَتُ دُونِ كَوْبِيْطَا۔ یہی گھلا نقصان  
الْحُسْرَانُ الْمَبِينُ۔  
کہلاتا ہے۔

پھر اس سے زیادہ محرومی و حیران کی اور کیا مثال ہو سکتی ہے؟

اُمتِ مسیحیہ کی رغبت کا پھر ظاہر ہے کہ جو ظاہر پرست اور عجلت کا قوم ہر شے کو اس کے قدرتی اسباب سے بے تعلقتی بناتا ہے اور اس کے طور کا اصلی راستہ چھوڑ کر فرضی اسباب اور مصنوعی طریقوں سے عجلت دکھلانے کی خواہشمند رہتی ہو اس کی ذہنیت و رغبت عموماً مصنوعی اشیاء کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور طبعی طور پر قدرتی اشیاء سے بے رغبتی ہے گویا اس قوم میں قدرتی پیدائش کا راستہ تکلن کے بجائے جلد بازی سے تصنع بناوٹ اور صرف اپنی ہی صنعت کی دخل اندازی کا جذبہ غالب ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اس تصنع اور تکلف کی آخری منزل پہنچ کر ایسی سطح پرست قویں قدرتی اشیاء سے بے تعلق ہی نہیں بلکہ نفیر ہو جاتی ہیں اور ان کی قدرتی سادگی کو اپنی مصنوعی ساخت سے

آلودہ کئے بغیر نہیں رہتیں بلکہ اُن کے زعمِ فاسد میں محض خدائی ساخت کے نمونے اس وقت تک کسی طرح قابلِ التفات نہیں ہوتے جب تک کہ اُن میں اپنی کسی صنعتی مداخلت بیج نہ آجائے۔ جس کا راز یہ ہے کہ قدرتی ساخت کے دو اجزاء روح و جسم اور حقیقت و صورت میں صرف صورت یا تصویر سازی پر انسان کو قدرت دی گئی ہے بت گری اُس کے ہاتھ میں ہے اور مجسمے تیار کر لینا یقیناً اُس کے قابو سے باہر نہیں۔ لیکن اُن میں جان ڈال دینا اُس کے بس کی بات نہیں کہ حقیقت آفرینی اور جان بخشی صرف جاں آفریں ہی کے یہ قدرت میں ہے اس لئے حقیقت پسندوں کو قدرتی ساخت اشیا کی طرف زیادہ میلان ہونا چاہئے کہ حقیقت و اصلیت قدرتی ہی اشیا میں ہوتی ہے اور وہ حقیقت ہی کے دلدادہ اور متلاشی رہتے ہیں لیکن صورت پسندوں کو اپنی مصنوعی اشیا کی طرف زیادہ رغبت ہونی چاہئے کہ مصنوعی اشیا میں صرف صورت و بناوٹ ہی ہوتی ہے جسے اصلیت چھو نہیں جاتی اور وہ طبعاً صورت ہی کے دلدادہ اور متہمتی ہوتے ہیں پھر اسی کے ساتھ ساتھ چونکہ قدرتی اشیا میں اصل اصول حقیقت و روح ہے اور اس کی ساخت یا بناوٹ پر انسان کو کوئی دسترس نہیں کہ وہ بناوٹ سے کام لے سکے اس لئے حقیقت پسند تصنیع پسندی اور بناوٹ سے بالکل بیگانہ ہو جاتا ہے کہ وہ جس میدانِ کام و رہے وہاں بناوٹ اور مصنوعیت کا کوئی دخل نہیں البتہ مصنوعی اشیا میں چونکہ اصل اصول صورت اور تصویر آرائی ہی ہوتی ہے اور اسکی ساخت پر انسانوں کو کسی نہ کسی حد تک قدرت ہے اس لئے صورت پسندوں کا بڑا شغل ہی تصنیع بناوٹ تکلف اور مصنوعیت کاری کے سوا اور کچھ نہ ہونا چاہئے کہ وہ جس میدان

صورت و رنگ میں کوٹھے ہیں وہاں بناوٹ اور تصنع میں کوئی رکاوٹ نہیں اُمت مسیحیہ اپنی صورت پسندی اور عجالت کاری سے صورت آرائی کے میدان میں آئی جہاں حقیقی اشیاء اور حقائق سے اُسے بیگانگی پیدا ہوئی اور حقائق سے بیگانہ ہو کر اُسے قدرتی طور پر صورت سازی اور صورت بازی کا شغل اختیار کرنا پڑا جس سے اُس میں تصنع اور بناوٹ کی ذہنیت قائم ہوئی انجام کار وہ اسی درجہ پر نہیں رہی کہ وہ صرف اپنی ساختہ صورتوں کی عاشق بن چکی ہے کہ جب تک خدائی اشیاء میں بھی اپنی ہی صنعتی مداخلت نہ کرے اُسے ان اشیاء پر قناعت نہیں ہوتی مثلاً روشنی پسند ہے تو بجلی اور گیس کی جو اپنی صنعت ہے۔ پانی ہے تو نلوں اور پمپ کا کالہ ان میں اپنا دخل ہے۔ پنکھا مرغوب ہے تو برقی کہ اپنی صنعت سے چلتا ہے گاڑی ہو تو اسٹیم اور برق سے چلتی ہو کہ جانور کے سہارے چلنا پھر قدرت کی طرف رجوع اور اپنی صنعت سے بے تعلقی ہے ملازم ہوں تو فولادی پتلے ہوں جو بجلی سے حرکت کریں گام کلاج ہو تو سب بجلی کی حرکت اور مشین کی طاقت سے انجام پائے۔ یہاں تک کہ جن چیزوں کی پیداوار خالص قدرت کے ہاتھوں ہوتی ہے ان میں بھی یہ بد بخت اپنی بناوٹ کی مداخلت سے نہیں شرماتے مثلاً قدرتی پھل پھول کے رنگ و روپ اور فرہی تاک میں بھی اپنی صنعت کی کوئی نہ کوئی مداخلت کئے بغیر نہ رہے۔ قلبندیوں سے پھولوں میں نئے نئے الوان پیدا کئے جا رہے ہیں پھلوں کو چھوٹا بڑا کیا جا رہا ہے تاکہ قدرتی چیزوں پر کچھ نہ کچھ صنعتی رنگ ضرور چڑھ جائے۔ گویا کہ یورپ کی مایہ ناز صنعت کا حاصل ہی یہ رہ گیا ہے کہ وہ قدرتی امور کو اپنی مداخلتوں سے بگاڑتا رہے اور چیزوں سے جو قدرتی اور ظہنی منافع حاصل ہوں انہیں اپنے تصنع سے مٹھواتا رہے۔ کیونکہ جس طرح انسانی

بناوٹ کا کسی چیز میں دخل آتا جائیگا اسی قدر فطری سادگی اور قدرتی خاصیتیں گھٹتی جائیں گی۔ چنانچہ ان مداخلت کردہ پھل پھول کا جسم و رنگ تو اس صفت سے ضرور گھٹ بڑھ جاتا ہی لیکن قدرتی ذائقہ و بُو اور حقیقی فوائد رخصت ہو جاتے ہیں۔

صورت پسندانہ شوخ چہشتی کی انتہا رہے کہ یہ صورت پرست جانداروں کے اِحیاء و ایجاد میں بھی اپنی صنعت گری سے باز نہ آئے مثلاً مشینیں ایجاد کی گئیں ہیں تاکہ سیفوں کو گرمی پہنچا کر مرغ کے بچے بلا مرغیوں کے توسط کے نکالے جاسکیں اور اب ایسی مشینوں پر بھی غور کیا جا رہا ہے جن کے ذریعہ گھوڑوں میں سے پیدائش کا مادہ کھینچ کر شیشوں میں محفوظ کر رکھ لیا جائے اور حسب ضرورت اُسے مادہ اسپ میں پہنچا کر بچہ حاصل کر لیا جائے نہ مادہ پر نہ پھوڑنے کی حاجت رہے اور نہ اس دوسری میں وقت صرف ہو اس نظریہ میں کامیابی ہو جائے پر شاید یہی طریقہ انسانی بچے حاصل کرنے کے لئے بھی عمل میں لایا جائیگا۔ اور یہ مختلف میکروں کی مشینوں سے حاصل شدہ انسانی بچے بازاروں میں دس پانچ روپیہ میں بے ہولت دستیاب ہو جایا کریں گے۔ میکرو اچھا ہوگا تو شاید دو روپیہ دو روپیہ قیمت میں اضافہ ہو جایا کریگا۔ کوئی ان بد بختوں سے پوچھے کہ آخر صنعت الہی سے تمہیں کیا عداوت ہے۔ یا انسانی فرائض تمہارے سامنے باقی نہیں رہے کہ خدائی کاموں میں دست اندازی کا جنوں تمہارے سروں پر سوار ہوا۔ اس جہالت و بلاوت کی کوئی انتہا ہے کہ مشینی کاروبار اور مصنوعی اشیاء کی نمائش کے شوق میں انسانوں کو بچوڑ لینے اور انکا مادہ رجولیت کھینچ لینے پر محض اس لئے تیار ہیں کہ اپنی مشینی صنعت کا نمونہ دنیا کو دکھلا سکیں حالانکہ جس دنیا کو دکھلانے کیلئے اُسے بچوڑا جا رہا ہے وہ اس بچوڑ کے بعد باقی ہی

کب رہیگی کہ اُسے یہ سب کچھ دکھلایا جائے؟ پس دنیا تو رخصت ہو گئی اور اس صنعت کا کامیاب ہونا پھر بھی موہوم ہی رہا۔ پس جدت طرازی کے اس بے پناہ جوش میں موجودات کو برباد کرنا اور موہومات کے انتظار میں بسر کرنا اسی قوم کا حصہ ہو سکتا ہے جو ان صورت آرائیوں کی بدولت اپنی حقیقت بینی کی آنکھ بالکل ہی پھوڑ چکی ہو۔ اور عقل سے خواہی خواہی لڑائی مول لے چکی ہو۔

اُمت بیچیدہ کا نصیحت اور نیاوٹ | پھر اسی صورت پسندی اور قدرتی امور سے نفرت کے جذبہ میں جس طرح اس قوم نے عموماً جمادات و نباتات میں مصنوعی شان پیدا کرنی ضروری سمجھی وہیں خود اپنے اندر بھی طرح طرح کے بناوٹی تصرفات کر کے اپنی قدرتی خلقت کو بگاڑنا بھی اُس کا شیوہ زندگی اور لازمہ تمدن بن گیا۔ کسی سیم صاحبہ نے اپنی چھوٹی آنکھ کو بڑی اور خوبصورت دکھلانے کے لئے اُس کا اپریشن کرا دیا۔ کسی نے دانتوں کو خوبصورت بنانے کیلئے رتوا دیا۔ کسی نے اُن پر سونا چڑھا دیا۔ کسی نے اپنی سانولی رنگت کو چھپانے کیلئے کھال کو کھرچ کر اُس میں کریم اور پاؤڈر بھر دیا۔ کسی نے صاف جلد پر سرمہ سے نقش و نگار کھدوائے وغیرہ وغیرہ وہ حماقت آمیز اور مضحکہ انگیز امور ہیں جو اس صورت پسند قوم کے تصویریری جذبات کو رات دن نمایاں کرتے رہتے ہیں اور نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ خواہ قدرتی امور ہوں یا مصنوعی ہر نوع میں اس قوم کی تمارت مالی اور جانی ہمت صورت آرائی اور جسی زیبائش تک محدود ہے۔ چنانچہ اخبار وحدت دہلی ۲۷ اپریل ۱۹۳۶ء اسی آرائش و زیبائش کے ہیضہ کے متعلق لکھتا ہے۔

”آرائش و زیبائش کے لئے برطانیہ کے مرد و عورت بائیس لاکھ روپیہ ہفتہ وار

خرچ کرتے ہیں چنانچہ اسی کمائی سے حال ہی میں بچاس کارخانے اور بھی بنائے گئے ہیں جن میں پاؤڈر کریم وغیرہ تیار کئے جاتے ہیں۔“

ایسی طرح عموماً صنعت و حرفت کے دائرہ میں اپنی صورت پرستیوں کی بدولت دستکاری کی جگہ مشینوں اور لوہے پتیل نے سنبھال لی ہے۔ قدرتی صناعی اور دستکاری کی جگہ اسٹیم اور برق کی طاقت نے گھیر لی۔ خیاطت پر سنکر کمپنی کا قبضہ ہو گیا۔ پارچہ بافی کی کارگاہوں پر مینچسٹر کی مشینوں کا تیل پتی پر الکٹرک انجنوں کا۔ کاغذ سازی پر پیرلز کا۔ آؤٹٹ گھوڑوں کی سواری پر ریل اور موٹر کا۔ کتوں پر پائپ کا۔ کتابت پر ٹائپ کا۔ غرض ہر وہ دستکاری جو کسی اندرونی اور نفسانی ملکہ یا قدرتی قوت کے ماتحت انسانی جوارح سے ہویدا ہوتی تھی قلب سے نکل کر قالب پر آگئی اور قالب انسانی سے ہٹ کر جادات کے سپرد ہو گئی جس کا حاصل یہ ہے کہ انسان کا جو ہر خود اُس کے پاس نہ رہا کہ وہ جہاں بھی ہو اپنا کام کر سکے اور جو ہر دکھلا سکے۔ بلکہ آج انسان اپنے کاروبار میں مشین۔ انجن۔ کوئلہ۔ مزدور۔ برق۔ گیس اور مخصوص مواقع کا محتاج اور غلام بن گیا۔ اگر کسی جگہ یہ مشینی لوازم نہ ہوں تو انسان بیکار محض ہے۔ گویا وہ شہروں میں مشینی قیود کے ساتھ تو کارآمد ہے۔ لیکن یہاں میں مطلقاً بیکار جس کا خلاصہ یہ نکلتا ہے کہ یہ مشینی ذہنیت انسان کو اپنا ہیج اور نکتہ بنا کر اسکی تمام قدریں کو بے پتیل کو سونپ دیتی ہے جیسا کہ اُس کے بالمقابل قدیم طرز کی صنعت و حرفت اور دستکاری کی ذہنیت انسان کو باکمال بنا کر خود اُس کی قدریں اُسی میں جگا دیتی ہے۔ پہلی ذہنیت کو ماتحت انسان اپنی ذات سے عاری اور بے ہنر ثابت ہوتا ہے۔ اور دوسری کے ماتحت سب کچھ انسان ہی میں مہیا نکلتا ہے۔ پہلی ذہنیت سے انسان کو بے لکڑی کا آلہ کار بنتا ہے اور

دوسری کے ماتحت خود لوہا لکڑی اُس کا آلہ کار اور تختہ مشق ثابت ہوتا ہے۔ یا بالفاظ دیگر اس حقیقت کو بول سمجھو کہ قدیم ذہنیت خود انسان کی غفلت و شان قائم کرتی ہے اور جدید اُسے گرا کر اُس پر اُسی کی خادم اشیا کو غالب دکھلاتی ہے۔ جدید ذہنیت کے مطابق وہ انسان کہ ایک لوہا پیتل ہی نہیں سارا عالم اس کا دست نگر اُسی کے لئے پیدا ہوا اور اُسی کے جسم و کرم پر زندہ تھا۔ آج وہی انسان لوہے لکڑی کے جسم و کرم پر زندہ ہے اگر مشنری نہ ہو تو سریع السیر سواریاں نہوں۔ زود اطلاع آلات خبر رسانی نہوں یاد دوسرے تفریحی اسباب تمدن نہ رہیں تو اُس کی زندگی وہاں اور وہ خود کُشی کیلئے تیار ہو جائے چنانچہ یورپ کے اخبارات میں بکثرت خود کُشی کی اطلاعات شائع ہوتی رہتی ہیں جو اکثر انہی وجوہ کی ماتحت عمل میں آتی ہے۔ چنانچہ اس سلسلہ کے بعض اعداد و شمار ہم نے صفحہ ۱۰۰ پر پیش کئے ہیں۔

حالانکہ حقیقی انسان تو وہ تھا کہ اگر ساری دنیا اور مادیات کے سائے یہ تفریحی بلکہ ضروری سامان بھی اُسے چھوڑ دیں اور جنگل کی ایک پہاڑی خلوت گاہ سے زائد اُس کے پاس کچھ نہ بچے تب بھی نہ اُس کی عیش میں فرق آئے اور نہ اُس کے باکمال ہونے میں کوئی ادنیٰ فعل راہ پاسکے۔ وہ سامانوں کا محتاج نہو بلکہ سامان اُس کے اندرونی طاقت سے وہیں پیدا اور مہیا ہو جائیں بہر حال عیسائی اقوام نے اپنی صورت پسندانہ ذہنیت کے ماتحت اپنی غلامی اور محتاجگی کی زنجیریں مضبوط کر لیں۔ اور قدرتی اُسور یا فطری سامانوں کو چھوڑ کر اگر انہوں نے اپنی صنعت میں غلو کیا تو اُس سے اُن کی انسانیت میں کوئی ترقی نہیں ہوتی بلکہ حقیقتاً بے بسی محتاجگی اور ایک مہلک تنزل و زوال کی لائن پر اُن کی گاڑی چل پڑی جو دوڑ رہی ہے اور ہلاکت کو

کنارہ سے مترب ہو چکی ہے۔

اُمّت سیحہ عاقل نہیں | پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ جس طرح صورت تک پہنچنے کا ذریعہ آنکھ ہے اُسی  
بلکہ ایک غبی قوم ہے | طرح حقیقت تک پہنچنے کا راستہ عقل ہے پس جو نسبت صورت و

حقیقت میں ہے وہی اُن کے طرق و مَول یعنی آنکھ اور عقل میں بھی ہونی چاہئے پس جس طرح  
صورت حقیقت کا وسیلہ اور خادم ہوتی ہے اور جس طرح کہ محسوسات (یعنی صورت و اجسام) مقولات  
تک پہنچنے کے وسائل و ذرائع ہیں اُسی طرح کہا جاسکتا ہے کہ آنکھ ناک وغیرہ جو محسوسات کا ادراک کرتے  
ہیں عقل کے خدام ہیں یہ جو کچھ جہان رنگ و بو میں سے بٹور کر لاتے ہیں عقل اُس میں سے اپنا  
حصہ نکال لیتی ہے اور محسوس جزئیات میں سے معقول کلیات مستنبط کر لیتی ہے بشرطیکہ  
اُسے مصروف عمل کیا جائے۔ اس لئے حقائق کو چھوڑ کر جو قوم صورت و اشکال میں بھنس چکی ہو اُس کے  
لئے یہ کہنا حقیقت کے خلاف نہوگا کہ وہ آنکھوں کے بھر دسے عقل سے کنارہ کش ہو گئی ہے اور بصارت  
کے عشق میں مبتلا ہو کر بصیرت سے بے بہرہ ہو چکی ہے۔ پس ایسی قوم کو (جو کسی باب میں بھی  
حقیقت تک نہ پہنچے بلکہ صورتوں ہی کو ہمرنگ حقیقت دکھلا دکھلا کر گندم سُجاو فرشتی کرتی رہے)  
عاقل تو نہیں کہا جائیگا مگر عیّار شاطر اور چالاک ضرور کہا جائیگا جسے عقل کا کوئی شمع نہ ملا ہو اور  
اُصولا غیبات و حُقق اُس کا امتیازی وصف قرار پا چکا ہو کیونکہ عقل حقیقت تک پہنچاتی ہے اور  
چالاک صورت فریبوں میں الجھا کر ناکام بنا دیتی ہے اس لئے عورتوں کو شریعت کی نصوص نے  
ایک طرف تو ناقص العقل کہا کیونکہ وہ حقائق کلیہ تک پہنچنے کی صلاحیت نہیں رکھتیں اور دوسری  
طرف انہیں کو چالاک میں کابل کہا گیا جیسا کہ آیت قرآنی (وَإِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ) سے ظاہر ہے۔

کیونکہ اُن کی ہر ایک چیز ذات ہو یا صفات نظر فریب ہوتی ہے اُن کے اقوال تبلیہیں آمینر ہوتے ہیں اور اُن کے بیانات کا اُتار پڑھاؤ بڑے بڑے کابل عقل مردوں کو دھوکہ میں ڈالکر اُن کی عقلیں اُچک لیتا ہے پس اسی طرح اُمت سیچھے میں صورت پسندیوں اور نظر فریبیوں کی بدولت چالاکوں اور شاطرانہ عیاریوں کے جذبات تو افراط کے ساتھ موجزن نظر آئیں گے۔ لیکن حقیقت افرور عقل اور دانش کا کوئی نشان نہ لیکگا۔

شاید کسی کو دھوکا ہو کہ جس قوم کے دست و بازو کی بدولت نہایت ہی عجیب و غریب ایجادات اور مادی اختراعات نے جنم لیا اور جس کے نظر فریب تمدنی وسائل نے دُنیا کو نحو حیرت بنا دیا ہے کیا اُس قوم کو بے عقل اور بلیہ کہنا خود عقل ہی کے ساتھ انتہائی دشمنی اور تعصب کی نازیبا مثال نہیں ہے؟ کیا حماقت و بِلادت کے ہوتے ہوئے بھی ایسے ایسے کارنامے ظہور پذیر ہو سکتے ہیں؟ جواب یہ ہے کہ ان ایجادات یا مادی اختراعات کی بنا عقل پر نہیں بلکہ علمِ سیم اور سعی دائم پر ہے ایک صنّاع یا دستکار جب کہ اپنی صنعت و حرفت میں رات دن لگا رہے اور سلیقہ و فکر کے ساتھ اپنا کام سلسل جاری رکھے تو لازمی ہے کہ دورانِ عمل میں متعدد نئے نئے گوشہ ہائے عمل اس کے سامنے آتے رہیں گے اور حسبِ قدر وہ اُن گوشوں کو اپنے اصلاحی عمل سے پُر کرتا رہیگا اسی قدر یہ صنعت مکمل ہو کر اپنی آخری مہذب صورت میں نمایا ہوتی رہے گی۔ اور اُسی کے ساتھ اور دوسرے نئے نئے مصنوعات کی طرف بھی ذہن منتقل ہوتا رہیگا۔ کسی صنّاع کو آغازِ صنعت ہی میں اُس کی آخری مہذب صورت کا ہرگز کوئی پتہ نہیں ہوتا۔ چہ جائیکہ یہ فرض کیا جائے کہ اُس نے اپنی عقل و دوراندیشی سے پہلے ہی کسی ایجاد یا صنعت کا خاکہ مکمل کر لیا تھا۔ اور

اُسی کو مطابق اُس نے علم راہِ مد کا آغاز کر دیا بلکہ عمل کے دوران میں صرف تجربات ہی نئے گوشوں کی طرف  
 رہنمائی کرتے ہیں۔ پس صنائع کی تکمیل عملی تجربہ کرتا ہے نہ کہ عقل اس لئے ایک صنّاع جو جاہل  
 یا کم عقل بھی ہو چند سال کے بعد اپنی صنعت کو بہترین صورت میں پیش کر دیتا ہے مگر عقل کے  
 درجہ میں وہ اتنا ہی بلید اور نظریات میں اتنا ہی کم سمجھ بدستور باقی رہتا ہے۔ بلکہ یہاں اگر  
 عقل کی ضرورت بھی ہے تو ماضی کے سلسلہ میں ہے کہ صفت کے سابق نقائص کے سمجھنے میں  
 مدد دے نہ کہ مستقبل میں کہ صنّاع کو دور بین یا دور اندیش کہا جاسکے پس عقل اگر کسی درجہ میں  
 شمار ہوتی بھی ہے تو عمل اور تجربات کے تابع ہو کر نہ کہ عمل اور صنعت پر سابق اور مقدم ہو کر مثلاً  
 ریل اگر ایجاد ہوئی ہے تو نہ اس صورت سے کہ موجد نے پہلے اپنی عقل سے اس صنعت کی  
 ہیئت کذائی کا تخیل قائم کیا اور اُس کے مطابق ایجادی عمل شروع کر دیا۔ نہیں بلکہ جوش مارتی  
 ہوئی ہنڈیا کا ڈھکن بار بار اٹھنے سے بھاپ کی طاقت کا اندازہ ہوا اور اُس سے ذہن منتقل  
 ہو گیا کہ اگر اسٹیم کو بند کر کے چھوڑا جائے تو وہ ہر سامنے کی چیز کو اپنی بے پناہ طاقت سے دھکیل کر  
 آگے بڑھا دے گی اس اصول پر پیٹوں کے حرکت میں لانے کی صورت پیدا کر لی گئی پھر اُس کو  
 گاڑی کی شکل میں لایا گیا۔ پھر انجنوں کی ہیئت کذائی کی طرف رفتہ رفتہ ذہن منتقل ہوا اور آخر کار  
 پیہم تجربات سے انجن اپنی موجودہ ترقی یافتہ صورت میں نمودار ہو گیا پھر یہاں عقل نے حقد  
 بھی کام کیا عمل کے تابع ہو کر یہ کہ عمل تابع عقل ہو کر آگے بڑھتا رہا۔ اس لئے نتیجہ یہ کہا جاسکتا  
 ہے کہ ان مادی صنائع و ایجادات کی بنیاد عقل پر نہیں بلکہ تجربہ اور عمل پیہم پر ہے۔ چنانچہ  
 شاہدہ ہے کہ عموماً دستکار اور صنّاع وہی لوگ زیادہ تر ہیں جن کا دماغ نہ علمی ہے نہ نظری

کہ جس سے عقلیات میں کوئی موشگافی کر سکیں جب ان کے سامنے عقلیات کی باریکیاں آتی ہیں تو وہ مبہوت و حیران نظر آنے لگتے ہیں اور جب صنعت و حرفت کا کوئی عمل آتا ہے تو بایک سو باریک دستکاری میں وہ ایسی فائقہ المثال نظیریں پیش کر دیتے ہیں کہ وانا بھی انگشت بندھاں بہتا ہوں۔ بہر حال صنایعوں اور دستکاروں کا میدانِ کارِ عمل ہے نہ کہ عقل و دور اندیشی اور عاقلوں کا میدانِ کارِ خود عقل ہے۔ اور کل اُس کے تابع ہے اس لئے یہ کہنا بے دلائل و انصاف نہیں ہے کہ جس صنّاع قوم نے محض صنعت و حرفت میں ایسا ہی حصّہ نہیں لیا کہ علم و عقل کو اس کے تابع بنا لیا ہو بلکہ اس طرح حصّہ لیا کہ تصویری صنعت مقصودِ اصلی ٹھہرا کر اپنی معنویت ہی کو فنا کر دیا ہو جو عاقل پر فریقہ ہو کر اہل کو کھو بیٹھی ہو اور جس نے صورتوں میں پھنس کر حقیقت کا مطالعہ عجزت سمجھ لیا ہو ایسی قوم بلاشبہ عقل کے کوچہ سے نابالہ اور بے عقلی میں ضربِ المثل ہوگی اور کسی طرح بھی اُسے دانشمند اقوام میں شمار نہ کیا جاسکے گا۔

غرض اُمتِ نصرانیہ کی صورت پسندی بلکہ صورت پرستیوں نے علمی لائن میں تو اُسے علمِ حقیقت سے محروم کر کے بجائے علمِ دوست ہونے کے حسِ پسند بنادیا اور علم کے اُس تنگ دائرہ میں مقید و محدود کر دیا جس میں بہائم کی بھی رسائی ہے کہ وہ بھی جیّی اور اک سو محروم نہیں کئے گئے۔ ادھر اہل کی لائن میں تصنع اور بناوٹ کے جراثیم اُس میں پیدا کر دئے کہ وہ قدرتی اشیاء کی اصلاح بھی اپنی ساخت سے کر دینے پر تل گئی اور اس طرح حقائق اور حقیقۃ الحقائق سے علما و علماء اُسے بعد بلکہ تفر پیدا ہو گیا گویا جس مقصد کو انبیاء لیکر آئے تھے کہ انسان مخلوقاتی دائروں سے اُپر ہو کر خالق کی معرفت کا دم بھرے ٹھیک اُس کے بالمقابل

یہ صلوٰۃ پرست اُمت محروم معرفت بکر خالص مخلوقاتی دائرہ اور اُس میں بھی حجرات سے بعید ہو کر عنصریاتی مخلوق کی صورتوں اور الوان کے دلدل میں ایسی پھنسی اور پھر اُسی میں رکی بھی تو اس درجہ پر آکر رُکی کہ صورتوں میں بھی اُسے تصویر اور اپنی ساخت کی صورت آرائیوں کے سوا قناعت نصیب نہیں ہوتی۔ وہ گویا خالق تک تو کیا پہنچتی مخلوق کے بھی کسی اُونچے معیار تک بلند نہ ہو سکی۔

اُمتِ مہیجہ پر عذاب الہی بھی تصویری | شاید اسی لئے اس صورت پرست قوم پر مصائبِ آفات اور ایجادِ رنگ میں ہی آتا ہے | اور تنبیہی عذاب بھی آتے ہیں تو اسی تصویری اور ایجادِ رنگ

میں اور یہی صورتیں بجائے راحت ہونے کے عذاب کے وقت باعثِ کلفت و اذیت بنا دی جاتی ہیں۔ کہیں ریلیں لڑ گئیں اور سینکڑوں کا خاتمہ ہو گیا۔ کہیں موٹروں کی ٹکر ہو گئی اور بیسوں ختم ہو گئے۔ کہیں بجلی کا تار ٹوٹ گیا اور اُس نے کتنوں ہی کو فنا کے گھاٹ اُتار دیا۔ کہیں گرنٹ آگیا اور اُس نے کتنوں ہی کی رُوح کو اپنے اندر جذب کر لیا۔ کہیں بارود کے میگزین کو آگ چھو گئی اور مکانِ سمیت سینکڑوں اڑ گئے۔ کہیں بم بھٹا اور بیسوں مجروح ہو گئے۔ کہیں گیس بھینکا گیا اور ہزاروں جھلس گئے۔ کہیں ہوائی طیارے اڑتے ہوئے گر پڑے اور کتنوں ہی کو لے مرے پھر کتنے ہی ہلک آلات جنگ محض اس لئے ایجاد کئے گئے ہیں کہ انسان اپنی ہی بھر پوری آبادیوں کو نہایت آسانی سے ختم کر سکے تبیں من کے گولے پھینکنے والی توپیں میلوں مارنے والی رائفلیں و باکی طرح انسانی جھٹوں کو ختم کرنے والی مشین گنیں ہزاروں ٹن وزنی جہازوں کو ایک منٹ میں غرق کرنے والی آبدوز کشتیاں وغیرہ وہ عذاباتِ الہیہ ہیں جو مدعی انسانوں ہی کے

ہاتھ سے ہیرا کر اگر انہیں کے سروں پر مسلط کر دئے جاتے ہیں اور وہ اپنی اپنی جہلک بجاوات کے سبب اپنے ہی ہاتھوں اپنے کیفر و کردار کو پہنچا دئے جاتے ہیں۔

بہر حال ہمارا وہ مدعا کافی روشنی میں آگیا کہ ہر اُمت کی ذہنیت اپنے مربی اول کی ذہنیت کا ثمرہ ہوتی ہے عیسائی اقوام کی ذہنیت بھی قومی حیثیت سے اس مادی ایجاد و اختراع اور ان صورت پسندیوں میں بارگاہ عیسوی کی تصویری ذہنیت کا پرتوا اور ثمرہ ہے لیکن انہوں نے اس ذہنیت کو جو اپنی حدود میں رہ کر ایک کمال ہے، صحیح مصرف اور حد و دین استعمال نہیں کیا اس لئے وہ ذہنیت بجائے کمال و ہنر بننے کے اُن کیلئے شوم اور خست ہو گئی اور اگر اس تصویری اور ایجادی ذہنیت میں معرفت عیسوی اور انجیلی نظام بھی شامل رہتا تو وہ اپنی قدرتی نتلج خیر پر ضرور پہنچا دیتی۔

اُمتِ مسلمہ علی اُمت ہے	اُمم و اقوام کی اُن شئون کو پیش نظر رکھ کر دنیا کی اس آخری قوم اور
جن پر علم و حکمت کا غلبہ ہے	خیر الائمم اُمتِ اسلامیہ کو لیجئے تو محسوس ہو گا کہ اُس کی ذہنیت

بھی اپنے مربی عظیم حضرت اعلم الاولین و الآخرین نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک شان کا ایک ظل اور پرتوا ہونے کی وجہ سے خالص علمی ذہنیت ہے کہ خود آپ کی غالب شان علم و ادراک اور بصیرت و معرفت تھی جس قوم کا دستور لعل قرآن جیسی جامع اور تیدیاناً لکلی شے کتاب ہو کیسے ممکن ہے کہ اس کی ذہنیت علم میں غرق نہ ہو۔ ظاہر ہے کہ ظہور علم کے آلات دو ہی ہیں۔

زبان اور قلم سو ان دونوں کے لحاظ سے اس اُمت نے جن نادار اور غیبی علوم کا افشاء کیا ہے ہم مشاہدہ کی بنا پر کہہ سکتے ہیں کہ یہ علمی اُمت علمی کمالات میں اُمم سابقہ سے منزوں آگے بھی ہے

اور فائق بھی۔ اس اُمت کے خطبے۔ تقریریں۔ شعلہ بیانی اور دیار وانی اسدِ جہو کہ صرف خود ہی کلام نہیں کیا بلکہ دوسروں کو بھی بولنا سکھلا دیا۔ گونگوں کو خطیب بنا دیا بے زبانوں کو زبان آوری پر قادر کر دیا حالی نے خوب ہی کہا ہے ۔

عرب کی جو دیکھی وہ آتش بیانی	سُنی بر محل اُن کی شیوا بیانی
وہ اشعار کی دل میں ایشہ دوانی	وہ خطبوں کی مانند دیار وانی
سلیقہ کسی کو نہ تھا مدح و ذم کا	نہ ڈھب یا دتھا شرح شادی و غم کا
نہ انداز تلقین و عطا و حکم کا	خزانہ تھا دُفوں زباں اور سلم کا
وہ جادو کے جلے وہ فقرے فسوں کے	تو سمجھے کہ گویا ہم اب تک تھے گونگے
نواں بیاں اُن سے سیکھیں سب نے	زباں کھول دی سب کی نطق عرب نے

تصنیف کے میدان میں قلم کو دیکھو تو کثرت تصانیف (بقول زر قانی صاحب ہواہب) اس اُمت کی خصوصیت ہے۔ کتب خانے آباد ہی اُن کی تصانیف سے ہیں کسی علم اور فن کو نہ چھوڑا کہ انہیں بے شمار ذخیرے جمع نہ کئے ہوں۔ خلافت عباسیہ کے دور میں عراق کے عظیم الشان کتب خانے خلافت اندلس میں اسپین کے کتنے ہی مکتبے۔ حجاز و روم کی لائبریریوں مصر کے بے شمار ذخیرے۔ ہندوستان کے ہزار ہا کتب خانے اور دوسرے محروسہ ہائے اسلام کے سینکڑوں علمی خزانے باوجودیکہ تباہ بھی ہوئے۔ دشمنوں کے ہتھے بھی چڑھے۔ جلائے بھی گئے۔ کروڑ ہا کتابیں کپڑوں کی نذر بھی ہوئیں عیسائی حکومتوں نے اپنی پوری طاقتوں سے پچاس چالیس برس کی مدت اُن کے مٹانے اور نذر آتش کرانے میں صرف بھی کی (جیسا کہ اندلس میں ہوا) قدرتنا

میں بغداد کا علمی ذخیرہ دجلہ میں ہی بہایا گیا جس سے کئی دن اس کا پانی رُکارا ہوا اور جب چلا تو گاڑھی  
 روشنائی بن گیا اور زمینوں و وادیوں میں استعمال کیا گیا۔ یہ سب کچھ ہوا لیکن اسپر بھی جو ذخیرے  
 آج موجود ہیں اور اب بھی علماء اسلام کی جانکاہیوں سے جو ہزار ہا تصانیف منصفہ شہود پر آتی  
 جا رہی ہیں وہ اس مقدار میں ہیں کہ یورپ و ایشیا کے مطابع چھاپتے چھاپتے تھک گئے مگر  
 کی سلطنت طبع کرنی کرنی تنگ آگئی ہے مگر ابھی مصنفات کا عشرِ عشر بھی پرپس کے میدان  
 میں نہیں پہنچ سکا ہے۔

”بمیرِ دانش مستقی و دریا ہچھاں باقی“

آج کل کی ہزار ہا مطبوعہ کتب میں غیر مطبوعہ کتب کے حوالے ملتے ہیں جن کا کہیں پتہ نشان  
 نہیں۔ سائنس کی کتب میں کتنی ہی حسرتوں کا اسپر اظہار ملتا ہے کہ فلاں فلاں تصانیف کا  
 ہمارے مطالعہ میں آسکتیں یا یورپ کے موجودہ کتب خانوں۔ بالخصوص جرمنی کے میلوں میں پھیلے  
 ہوئے کتب خانے میں کثیر حصہ اسلامی مصنفات ہی کا ہے جس میں علاوہ شرعی علوم کو علم معاشیات  
 علم طبیعیات و حیاتیات علم الآسمہ علم النبات۔ علم الحيوانات۔ علم طبقات الارض اور سائنس  
 وغیرہ کی بھی بے شمار کتابیں ہیں جن سے آج کل مالک و حقدار محروم ہیں عہدِ حاضر کی اکتفا یافتہ  
 قومیں اُن پر مسلط ہو کر اُن سے استفادہ کر رہی ہیں اور بہت ممکن ہے کہ اُن سے حاصل کردہ معلومات  
 کو وہ اپنی ہی کاوش طبع کا نتیجہ دکھلا کر دنیا سے خراج تحسین وصول کر رہی ہوں۔

انتہی سلسلہ کا اختراع فنونِ علوم پھر ہی نہیں کہ قوم کی ہمت صرف علوم مختلفہ میں تصنیف تالیف  
 ناک محدود رکائی ہو نہیں بلکہ مستقلاً خود علوم و فنون بھی پیدا کر کے اور نہ اختراعی طور پر بلکہ قرآن کریم

سے مستنباط کر کے تصنیفوں کے میدان بھی استوار کر لئے مسلمانوں نے اپنی مقدس علمی کتاب کے تحفظ کیلئے جو حقیقتاً علم الہی کا تحفظ تھا سب سے پہلے اُس کے رسوم و نقوش کی حفاظت ضروری سمجھی کہ اُسی سے الفاظ تک رسائی ہوتی تھی۔ اور کتابتِ قرآن کے سلسلہ میں علم رسم الخط کی بنیاد ڈالی تاکہ رسم کتابت میں کوئی ادنیٰ احداث یا اختراع راہ نہ پاسکے۔ پھر طریق ادار اور تجویز و تلاوت کے لئے علم التجوید مدون ہوا پھر قرار تیں چونکہ مختلف تھیں اور ہر ایک مقبول تھی اس لئے یہیں سے علم وجوہ القراءۃ نکلا۔ معانی کے دائرہ میں آیات قرآنی کی تشریح اور مراد الہی کے واضح کرنے کی ضرورت تھی تو علم التفسیر کا آغاز ہوا۔ پھر قرآن کے عربی ہونے کے سبب تفسیر میں عربیت کی ضرورت تھی تو علم الادب کی بنیاد پڑی۔ پھر علم ادب کے لئے لغت، محاورات، قواعد زبان، بلاغت اور قوانین فصاحت کی تشریحات لازمی تھیں تو تقریباً بارہ علوم علیحدہ علیحدہ مدون کئے گئے یعنی علم لغت، نحو، صرف، انشاء، معانی، بیان، بدیع۔ ضرب الامثال وغیرہ۔ پھر تفسیر قرآن کے سلسلہ میں سب سے زیادہ اقوالِ غیر کی ضرورت تھی جو قرآن کی اصل تفسیر تھی تو علم الحدیث کی بنیاد پڑی روایات حدیث کو پرکھنے کیلئے ایسے قوانین و اصطلاحات کی ضرورت تھی جن کے ذریعہ فن حدیث کو صحیح و سقیم میں باہم امتیاز کیا جاسکے تو یہاں سے علم اصول الحدیث کا سنگ بنیاد رکھا گیا۔ ادھر روایات میں راویوں کے ثقہ غیر ثقہ ہونے اور اُن کی تاریخی حیثیت معلوم رہنے کی ضرورت آپڑی کہ حدیث کی صحت و سقم کا بڑی حد تک رُوائۃ کی دیانت و عدالت سے بھی تعلق تھا تو یہیں سے علم اسماء الرجال نکلا پھر راویوں پر تنقید اور جرح قدح کرنے کیلئے کسی نہ کسی معیار کی حاجت تھی جس اُن کے

رد و قبول کا فیصلہ کیا جائے تو اُس کے لئے علم الجرح والتعديل کی بنیاد رکھی گئی اور اس طرح فن حدیث آج کمال پر پہنچا۔ پھر تمام احکام شریعت قرآن و سنت میں اسی طرح مُنتجج او پلٹے ہوئے تھے جس طرح شاخیں بیج میں مخفی ہوتی ہیں اُن کو نکال کر باب وار الگ الگ رکھنے کی ضرورت تھی تو یہاں سے علم الفقہ نکلا۔ پھر استخراج احکام کے لئے قوانین استخراج لازمی تھے تو یہیں سے علم اصول الفقہ کی عمارت کھڑی ہوئی اور پھر قوانین کے ذریعہ استنباط احکام کرنے میں چونکہ آراء و قیاسات کا تخالف بھی ممکن تھا جس کے قبول و مردود ہونے کے لئے ایک قانون کی ضرورت تھی تو علم الجدل و الخلاف کی تدوین ہوئی اور ہر دین کی بنیاد اُس کے عقائد تھے اور انہی پر معاندوں کے فلسفیانہ حلوں کے خطرات تھے تو علم الکلام مدون ہوا۔ قرآن نے اقوامِ عالم کے دُفاع اور عالم کے حوادث کا باب رکھا تھا اُس کی تفصیل کیلئے علم التاریخ قائم ہوا۔ پھر وقائع و احوال میں ذیلی اور ضمنی حالات کو چھوڑ کر ایک حصہ عمود واقعات کا تھا جس پر نتائج کا مدار تھا اور اسی کو قرآن نے اختیار کیا تھا اُس کو مشخص کرنے کیلئے قواعد کی ضرورت تھی تو اُس کیلئے علم اصول القصص مرتب کیا گیا پھر قرآن نے زمین اور اُس کی مختلف پیداوار جمادات و نباتات کے اسرار و احوال پر اصولاً مطلع کیا تھا تو اسی سے علم طبقات الارض نکلا اور پھر زمین کی مختلف شانوں اور قطعات کی نیرونگیوں سے جب اقالیم کی تقسیم کی گئی تو یہیں سے علم جغرافیہ ہو پیدا ہوا۔

پھر انہی جمادات و نباتات و غیرہ کے طریق استعمال اور لین دین کے طرز و انداز سے جنگی حدود و قرآن نے قائم کر دی ہیں "علم المعیشتہ کی بنیاد پڑی پھر اس کتاب اللہ کی بیان کردہ حیوانی

اور انسانی ساخت اور اُس کی مادی اور روحانی خلقت اور مقتضیات مزاج وغیرہ کی تفصیلات سے علم النفس کی بنیاد پڑی اور پھر نفس کی صلاح اور ذائل اخلاق کی تعیل کے سلسلہ میں جو قرآن کا ایک خاص موضوع ہے علم التصوف پیدا ہوا تذکیر و نصیحت کے موثر پیرائے جمع ہو کر علم الوعظ کی بنیاد پڑی پھر نفس انسانی کی موت پر ترکہ اور سهام میراث تقسیم کرنے کی تفصیلات کو ایک جگہ مدون کیا گیا تو علم الفرائض کی بنیاد پڑی اور ان حصوں کی تقسیم میں چونکہ حساب کا دخل لازمی تھا تو علم الحساب کو اوج کمال پر پہنچایا گیا اور علم جبر و مقابله کی بنیاد ڈالی گئی غرض پیدائش سے لیکر موت تک مادی و روحانی زندگی کے شعبوں کے لئے عمل کے جس قدر موضوع بھی قرآن نے قائم کئے تھے اُمت نے قرآنی سمندر میں سے علمی انڈاز نکال کر انہیں جدا جدا علوم و فنون کی صورت میں قائم کیا ہر فن کے اصول و قواعد منضبط کئے مبادی اور مقاصد کی تنقیح کی مسائل میں طبعی ترتیبیں قائم کر کے انہیں سہل الوصول بنایا۔ مباحث فن کو ابواب و فصول پر تقسیم کر کے سہل الماخذ کیا اور علم کے سلسلہ میں ان علوم و فنون سے اپنی سماوی کتاب کی وہ محیر العقول خدمت انجام دی کہ دنیا کی سابقہ اور موجودہ اقوام کی آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئیں اور ہر ایک قوم علم کی ان عجیب و غریب تنقیحات سے عاجز و درماندہ رہ کر بالآخر مسلمانوں ہی کی خوردہ چینی پر مجبور ہوئی۔

پھر ان سینکڑوں علوم کی خدمت اور انہیں اوج کمال پر پہنچانے کے لئے بھی اُمت نے اپنے خاص سلیقہ سے (جو اُس کی علمی ذہنیت کا ثمرہ تھا) تقسیم عمل سے کام لیا ہر فن کے لئے ایک ایک مستقل طبقہ طرّا ہوا گیا جس نے اُس فن کی حفاظت و صیانت اور ترقی کیلئے

اپنی عمریں وقف کر دیں۔ کتاب اللہ کے الفاظ کو حفاظ نے طریق ادا کو قرار دے رسم الخط کو کتبہ نے فصاحت و بلاغت کو اُدبار نے معانی کو مفسرین نے فروعیات احکام کو فقہانے قواعد فقہ کو اصولیوں نے اصول عقائد کو متکلمین نے مُحاجات کو مناظروں نے انبیات کو فلاسفہ اسلام نے اخلاق کو صوفیاء نے حقائق کو حکماء اسلام نے قصص کو مؤرخین نے ہجر و امثال کو داعظوں نے سنیہا لا اور ہر ایک فن میں بے شمار کتابوں کے ذخیرے فراہم کر دیے جنکا شمار آج مورخوں کے حیطہ اختیار سے خارج ہے حتیٰ کہ محض قرآنی علوم اور اُن کے مُرتب شدہ ذخیروں کی شمار تہلکانیکے لئے ایک مستقل فن علم الاسامی و الفنون کے نام سے وضع ہوا جس میں کتنی ہی تصانیف ہوئیں جیسے کشف الظنون وغیرہ اور ہر علمی طبقات اور اُن کے نامور مُصنّفین کے سوانح و تراجم کا پتہ دینے کے لئے ایک مستقل علم کی بنیاد رکھی گئی جس کا نام علم طبقات رکھا گیا اور اُس میں سینکڑوں کتابیں لکھی گئیں۔ جیسے طبقات الشافعیہ۔ طبقات ابن سعد۔ طبقات حنابلہ۔ طبقات الحنفیہ وغیرہ۔ پھر یہ تو وہ مہول علوم ہیں جنہوں نے مستقل صورتیں پیدا کر لیں ورنہ ذیلی اور فرعی فنوں کی کوئی انتہاء نہیں ہے۔ جو اس اُمت سے وقتاً فوقتاً نمایاں ہوئے اور دُنیا کے لئے علمی سیرابیوں کا بے نظیر ذریعہ ثابت ہوئے۔ حالی نے خوب کہا ہے۔

غرض فن ہیں جو مایہ دین و دولت      طبعی الہی ریاضی و حکمت  
طب اور کیمیا ہندسہ اور ہیئت      سیاست تجارت عمارت فلاحات

لگاؤ گے کھوج اُن کا جا کر جہاں تم  
نشاں اُن کے قدموں کا پاؤ گواں تم

اسلامی مصنفوں کے طبقات | پھر ایسے عظیم الشان علمی کارنامے جماعتوں یا حلقوں کے رہیں ممت  
 نہیں بلکہ امت نے ایسے افراد و اتحاد علماء بے شمار پیدا کئے جن میں سے ایک ایک عالم  
 اپنی وسعت علم کے لحاظ سے ایک ایک امت کی برابر ثابت ہوا۔ اور اُس کی تنہا شخصیت نے  
 وہ کچھ کروکھلایا جو عادتاً جماعتیں ملکر بھی نہیں دکھلا سکتیں۔ ابن کثیر تارخ لکھنے بیٹھتے ہیں تو آدم  
 علیہ السلام سے شروع کر کے اپنے زمانے تک کے وقائع بارہ جلدوں میں مختارہ طرز پر قلمبند کر جاتے  
 ہیں۔ امام محمد قید خانے کے کنوئیں میں مجوس رہ کر اوپر سے سننے والے شاگردوں کو فقہ کا املا کرتے ہیں  
 تو تین جلدوں میں بسوٹ لکھا دیتے ہیں۔ ابن جریر طبری قرآن کریم کی تفسیر لکھنے بیٹھتے ہیں تو آٹھ  
 جلدوں میں قلمبرداشتہ لکھ جاتے ہیں۔ یعقوب ابن شیبہ بصری جب اپنی سند تصنیف  
 کرتے ہیں تو صرف ایک کتاب کی تکمیل کا اندازہ دو سو جلدوں تک پہنچ جاتا ہے۔ چالیس کا تب  
 بیٹھتے ہیں اور ایک مصنف کی صرف ایک تصنیف کی کتابت کرتے ہیں۔

پھر یہ صرف ایک ایک ہی کتاب کی اتنی اتنی مجلدات ہیں۔ ایسی ایسی کتابیں جو مجلدات پر  
 مشتمل ہوں یہ نہیں کہ علماء نے ایک دو ہی تک لکھی ہوں بلکہ ایک ایک عالم کی تصانیف کا عدد  
 دہائیوں اور سینکڑوں سے بھی متجاوز ہے۔ مثلاً شیخ جلال الدین سیوطی نے اپنی تصانیف  
 کی فہرست خود اپنے ہی ایک رسالہ شذرات الذہب میں پانچ سو تک شمار کرائی ہے۔ ابن تیمیہ  
 اٹھتے ہیں تو بڑی بڑی پُر مغز علمی تصانیف کا عدد پانچ سو سے اوپر پہنچا دیتے ہیں۔ ابن جریر  
 طبری کی وفات کے بعد لکھائی کی روشنائی کا حساب کرتے پر اندازہ کیا گیا کہ ایک ہزار رطل۔  
 ( روشنائی کتابت علوم اور تصنیف میں صرف ہوئی ہے۔ اور ایسے علماء کی )

تعداد تو شمار سے باہر ہے جنہوں نے کتنی ہی دہائیاں تصنیف کر کے بطور یادگار دنیا میں چھوڑی ہیں۔  
 غرض ایک ایک جبر امت اٹھتا ہے اور دہائیوں سے متجاوز ہو کر سینکڑوں اور سینکڑوں  
 گزر کر ہزاروں تک اپنی تصانیف کا عدد پہنچا دیتا ہے۔ اور الحمد للہ کہ آج تک بھی امت ایسے  
 آحاد و افراد سے خالی نہیں ہے۔ آج ہی کے انحطاط پذیر دور میں جامعہ دیوبند کے مایہ ناز فخر  
 حضرت حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی متعنا اللہ بطول بقائہ کو دیکھ لو کہ تین چالیس برس  
 کے عرصہ میں علوم کے سینکڑوں قابل قدر سیفے مرتب کر دیے جن کی مختلف علوم و فنون کی  
 مختلف اللغات نظم و نثر تصانیف کا عدد آٹھ سو سے متجاوز ہو چکا ہے اور جن میں وہ ضخیم ضخیم  
 کتابیں بھی شامل ہیں جو کئی کئی جلدوں پر مشتمل ہیں اور الحمد للہ کہ ہنوز سلسلہ تصنیف جاری ہے  
 اگر علم کی اس تصنیفی لائن کا جو امت مسلمہ نے اگر سچائی اسلام سے ادھر کوئی وجہ نہیں بلتا تو  
 پھر کس طرح اس بارہ میں امت مرحومہ کو بیکٹائے زمانہ اور فرد فرید تسلیم نہ کیا جائے؟ واقعہ  
 یہی ہے کہ کوئی قوم بھی اپنے گھر کی کتب یا تعلیمات سے ان غامض اور جامع علوم اور علم کے  
 ایسے جامع اور پاکیزہ عنوانوں کا پتہ نہیں دے سکتی جن کا اس امت نے پتہ دیا ہے۔ بلکہ اگر  
 زبان و قلم کے میدان میں آج کسی غیر نے قدم بھی رکھا ہے تو وہ اُسی نقش قدم پر چلنے کے لئے مجبور  
 ہوا ہے۔ جو علمائے اسلام ڈال گئے تھے۔ اور اس لئے جس غیر کی کتاب میں بھی کوئی  
 علمی ترتیب اور حکمت کی تالیف نظر پڑتی ہے یا بعینہ اُن کی نقل ہوتی ہے یا سرقہ اور یا اُن  
 سے فیض یافتہ ذہنیت کا ثمرہ۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جس طرح حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ علمی میں بارگاہ

ہوئے اور آپ کی شان غالب علم و حکمت تھی اسی طرح آپ کے طفیل اور برکت اقدام سے یہ اُمت بھی علی بارگاہ سے فیضیاب ہوئی اور علی اُمتِ نبگئی ہاں پھر چونکہ علم ہی معانی و حقائق کھولتا اور مستور و غائب ماہیتوں کو منکشف کر دیتا ہے اس لئے اُمتِ مسلمانہ ایک حقیقت دوست اور باطن پسند اُمت ثابت ہوتی ہے جس کے یہاں صورتوں کی وقت کے بجائے صرف حقائق اور معانی ہی کو مقبولیت حاصل ہے۔

عصاۃِ مسلمین پر عذاب الہی بھی علی اُمت کے گنہگاروں پر شانِ تقلید سے عذابات آئے اور عیسوی ہی نوعیت لئے ہوئے آتا ہے

اُمت کے عاصیوں کو شانِ تصویر و ایجاد کے راستہ سے سزائیں بھگتنی پڑیں جیسا کہ واضح چوکا ہے اسی طرح اس علی اُمت پر بھی اگر معاصی کے سبب مصائب و فتن کا دروازہ کھل سکتا تھا تو وہ زیادہ تر علم ہی کی لائن پر کھلنا چاہئے تھا کہ اُمت کی شان غالب ہی علم ہے جس کی صورت یہی ہو سکتی تھی کہ علم کا سب سے بڑا فتنہ جو ایک عالم کے حق میں زیادہ سے زیادہ مُصیبتِ عذاب بن سکتا ہے۔ شبہات کا فتنہ ہے کہ اہل منکشف نہ ہو اور اہام و ظنون علم کی صورت اختیار کر لیں جس سے ایک انسان اہل حقیقت سے بعید ہو کر خلاف حقیقت ایک نیا راستہ اختیار کر لے اور ظاہر ہے کہ ہر نیا راستہ جبکہ پرانے راستہ پر چلنے والے موجود ہیں قدرتی طور پر اختلاف و نزاع کی بنیاد قائم کر دیتا ہے۔ پھر جتنے بھی شبہات ہوتے ہیں اتنے ہی نزاعات کے محاذ قائم ہو جاتے ہیں اور اس طرح قدامت و جدت کی جنگ شروع ہو جاتی ہے۔ جدید و قدیم پارٹیاں قائم ہو کر قوم میں باہم رستہ کشی شروع ہو جاتی ہے ہر نئی پارٹی قدیم حصہ سے ٹکرا کر اپنا

یہ نومولود وجود ثابت کرنے کی کوشش کرتی ہے اور قدیم پارٹی اُس کی مدافعت کر کے حق کو واضح کرنے کی جدوجہد کرتی ہے اور اس طرح دونوں طبقے نبرد آزما ہو جاتے ہیں۔ گو خدا اللہ ایک حق اور ایک مطلق ہوتا ہے مگر اپنی اس علمی زور آزمائی میں تکلیف و اذیت دونوں پاتے ہیں تفسیق و تضلیل بلکہ تکفیر تک کی گرم بازاری شروع ہو جاتی ہے اور پھر عوام اُمت کی آمیزش سے باہمی سب و شتم۔ لعن طعن۔ دل آزاری۔ ایذا رسانی۔ آبروریزی۔ تحقیر و تذلیل اور اتھڑاؤ و مخر جیت ناپاک مشاغل کیلئے قوم کا پورا وقت فارغ ہو جاتا ہے۔ پس قوم کی قوم ایک دوسرے کے ذریعہ آفات و قتل کا مزہ چکھتی رہتی ہے۔ ضرورت ہی نہیں پڑتی کہ اُس کی بدکرداریوں کی سزا کیلئے آسمان و زمین کے عناصر کو متوجہ کیا جائے بلکہ اگر اُمت علمی تھی تو اُس پر قہر و انتقام بھی آسمان و زمین میں سے اُبھرنے کی بجائے خود اُنہی کے قلوب کی گہرائیوں میں سے علمی رنگ میں اُبلتا ہے یعنی علمی شبہات سے اختلاف مسالک اور اُس سو فرقہ وارانہ جنگ چھڑ کر ساری اُمت اپنی ہی ہاتھوں میں متلائے آلام و مصائب کر دی جاتی ہے۔ یعنی قانونِ فطرت کے مطابق بدکرداریوں پر جہاں اور اقوام کو عذاب دیا گیا وہاں اُمتِ اسلامی بھی اس قانونِ عام سے مستثنیٰ نہیں کی گئی مگر یہ فرق پھر بھی ملحوظ رکھا گیا کہ اور اُمت پر تو مادی عناصر اور زمین و آسمان مسلط کئے گئے جو خود انسانی خدمتگار تھے۔ گویا غلاموں کے ذریعہ آقاؤں کو سزائیں دلائی گئیں جبکہ وہ آقا ئے واحد سے پھر گئے پس اس عذاب میں تعذیب کیساتھ تو یہیں بھی شامل رکھی گئی۔

لیکن اس علمی اُمت کو جو خیر الائم بنائی گئی تھی اور جو علم جیسی فضل الصفات کے سایہ میں بالا گیا تھا معاصی پر سزا دینے کے لئے انسانی خدمتگاروں کو اپنی، ہوا، مٹی کو نہیں ابھارا گیا نہ پتھر

برسا کر تھراؤ کیا گیا نہ طوفان آب و ہوا میں بہا یا گیا اور نہ آتش سوزاں سے ہلاک کرنے کی صورت پیدا کی گئی۔ بلکہ اُمت کی سزا خود اُمت ہی کو سپرد کر دی گئی کہ نزاع و جدال اور اختلاف کے ذریعہ ایک دوسرے کو مزا چکھانا ہے۔ تاکہ اُمت کی خیریت و فضیلت کا راز (جو در حقیقت شاہ اُمت کی خیریت و فضیلت کا پر تو ہے) اس تعذیب کے پردہ سے بھی نمایاں ہوتا ہے۔ ورنہ اگر اس علی دور میں بھی اس خیر اُمت کو مادی اُمتوں کی طرح عناصر ہی کے ذریعہ عذاب بھگنا یا جاتا تو صورت یہ اُپڑتی کہ اُمت کے کفار تو سائنس کے ذریعہ ان عناصر کو غلام بنا کر آگ پانی سے تھنی خدمتیں لیتے اور اُمت کے ایماندار انہی سخر عناصر کے ذریعہ ذلیل و رسوا ہوتے ظاہر ہے کہ اس میں تعذیب کے ساتھ اُس سے بھی بڑھ کر توہین تھی جو پہلی مادی اُمتوں کیلئے روا رکھی گئی اس لئے غیرت خداوندی نے اس صورت کو گوارہ نہ کرتے ہوئے اُمت کی سزا ہی اُمت کے سپرد کر دی کہ تنبیہ تو کافی ہو مگر اپنے ہی مسخرات و خدمت کے ہاتھوں توہین و تذلیل نہ ہو۔

فَلْهُوَ الْقَادِرُ عَلٰی اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ  
عَنْ اَبَائِمِنْ فَوْقِكُمْ اَوْ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِكُمْ  
اَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُدْخِلَكُمْ  
بَعْضَكُمْ فِىْ اَسْبَابِ بَعْضٍ ط

آپ کہئے کہ اس پر بھی وہی قادر ہے کہ تم پر کوئی  
عذاب تمہارے اوپر سے بھیج دے یا تمہاری پاؤں  
تیلے سے یا کہ تم کو گروہ کر کے سب کو بھڑا دے۔ اور  
تمہارے ایک کو دوسرے کی لڑائی چکھا دے۔

دُنیا کی کوئی قوم اُمت بہر حال ہم نے اتنا کچھ تو ہمیں کے متعلق اپنا نظریہ پیش کیا ہے۔ مشرکین جلی  
مسلمہ کی ٹکر نہیں کی جاتی۔ ذہنیت تتر ہی ہے۔ یہود جن کی ذہنیت تقابلی ہے۔ نصاریٰ جن کی  
ذہنیت تصویری ہے۔ حقار (مسلمین) جن کی ذہنیت تحقیقی یا غلبی ہے اور ظاہر ہے کہ دنیا میں

بھی چار اقوام ہیں جو رُج مسکوں کے مختلف طبقوں میں آباد ہیں اور ہر ایک نے اپنی ذہنیت کو مطابق دنیا میں متفاوت اور مختلف المراتب تصرفات کئے جن کے ذریعہ ہر ایک کے متعلق رائے قائم کی جاسکتی ہے۔

مشرکین کا حشر ان میں سے مشرکین ایک ہما لت زدہ قوم ہے جو نہ اپنی کسی مُستند کتاب کا پتہ دے سکتی ہے جس سے اُس کی قومیت کا مذہبی شیرازہ مستحکم نظر آئے اور نہ اقوام عالم میں کسی قابل ذکر ذہنیت اور کسی خاص شان عمل کا اُس میں نشان ملتا ہے کہ اُس کے معیار سے اُن کے متعلق کوئی وزنی رائے قائم کی جاسکے وہ دائرہ عمل میں اپنی تنزیہی ذہنیت کے سبب عمل کے بجائے ترکِ عمل اور عامۃً افعال کی جگہ ٹروک کو اختیار کئے ہوئے ہیں جیسا کہ واضح کیا جا چکا ہے۔ اس لئے مشرک اقوام بت پرست ہوں یا عناصر پرست سیارہ پرست ہوں یا اشخاص پرست۔ پھر کسی خطہ کے بھی ہوں حقیقتاً ان کی عمارت کسی بنیاد ہی پر قائم نہیں کہ وہ مذہبی معیار سے قابل بحث ہوں۔ توہمات۔ آبائی رسوم۔ گمنہ داستانوں۔ قدیم الزویات رداجوں۔ سن گھڑت خوش اعتقادیوں یا زیادہ سے زیادہ چند فلسفیانہ نظریوں کے سوا اُن کی قومیت اور مذہب کا کوئی بھی سہارا نہیں مختلف انواعِ شرک نے ہر خطہ کو مناسب شکلیں اختیار کر کے اُن کی قومیتوں کی تقویم کر دی ہے اس لئے ہر مشرک قوم کو بجائے حقیقی قوم سمجھنے کے کسی سچی قوم کا بگڑا ہوا انجام سمجھ لینا چاہئے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ کوئی قومیت ہی نہیں کہ اُسے اقوام ذیل میں شمار کیا جائے بلکہ فناء قومیت ہے جس پر قومیت کا نام محض مجازاً آسکتا ہے اور بس اس لئے اُس کا کوئی پہلو قابل بحث ہی نہیں رہتا کہ ہم اُسے اسی میں

موضوع بحث ٹھہرائیں۔ پس اب بلحاظ کتاب و آئین عمل جن کی قومیت پر نگاہیں اٹھ سکتی ہیں اور جنہیں قومی معیار سے ایک مضبوط سواؤ غظم کہا جاسکتا ہے تین قومیں ہجرتی ہیں یہود و نصاریٰ مسکین یہود کا انجسام لیکن اُن میں سے یہود گو ایک زیر دست قومیت کے مالک ہوئے۔ اور ایک دور میں دُنیا پر بلحاظ مذہب و قومیت چھا بھی گئے مگر جبکہ ان کی تقلیبی ذہنیت میں موسوی معرفت نے جگہ نہ پکڑی تو ذہنیوں میں صرف تقلیب ہی تقلیب کا جذبہ باقی رہ گیا جس کا انجام تخریب نکلا یعنی اُن میں ماہیات اور حقائق کو الٹ پلٹ کر دینے کا رنگ تو کافی موجود رہا۔ مگر محل اور موقع کو بچا کر تعلیمی تصرفات کرنے کی صلاحیت یکسر کم ہو گئی اور نتیجہ یہ ہوا کہ اس بے معرفتی اور کج فہمی کیساتھ جب انہوں نے تقلیب ماہیات کا راستہ اختیار کیا تو بجائے تبدیل کے سرے سے حقیقتیں ہی گم ہوئی شروع ہو گئیں اور اُن کی جگہ باطل اٹھ رہا جس کو انہوں نے باسانی سنبھال لیا اور اس طرح ایک ایک حقیقت کو گم کر کے اس کی جگہ باطلاات کے ذخیرے جمع کر لئے پس جو کہا اوندھا کہا اور جو کیا الٹا کیا۔ اعتقاد ہو یا عمل اس الٹ پلٹ میں باطل سے حق کی طرف نہیں آئے بلکہ حق سے باطل کی طرف پھرے اس لئے یہ تقلیب اُن کے حق میں بصورت تخریب ظاہر ہوئی۔

(۱) مثلاً دینی عقائد کے سلسلہ میں خدا پر ایمان لانے کا وقت آیا تو کہہ دیا بھلا بن دیجھے خدا کو کیسے مان لیں۔

لَنْ تُقِيْمَ مِنْ لَكَ حَتَّى تَرَى اللّٰهَ  
ہم ہرگز نہ مانیں گے تمہارے کہنے سے یہاں تک کہ ہم  
خود دیکھ لیں اللہ تعالیٰ کو علانیہ۔  
جہنم کا۔

(۲) نبیوں کی تصدیق کا وقت آیا تو انبیاء کی تکذیب اور قتل شروع کر دیا۔

أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْتَكُونَ أَنْفُسَكُمْ أَنْتُمْ تَكْفُرُونَ  
کیا جب کبھی بھی کوئی پیغمبر تمہاری پاس ایسے احکام لائے  
جنکو تمہارا دل نہ چاہتا تھا جب ہی تم نے تکذ کرنا شروع کر دیا  
سو بعضوں کو تو تم نے جھوٹا بتلایا اور بعضوں کو یہ شکر قتل ہی کر ڈالتے تھے

(۳) کتاب اللہ دی گئی تو اُس میں ہو اے نفس کے مطابق بدل بدل شروع کر دیا۔

يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ  
وہ لوگ کلام کو اُس کے مواقع سے بدلتے ہیں۔  
(۴) آخرت کے عذاب سے ڈرایا گیا تو بے فکری سے کہہ دیا کہ ہم تو خدا کے رشتہ دار ہیں ہمارا  
کوئی کیا کر سکتا ہے۔

يَنْجِي الْنَفْسَ اللَّهُ لَا يَكُونُ لَكُمْ عَذَابٌ  
ہم اللہ کے بیٹے اور اُس کے محبوب ہیں۔  
(۵) جہنم کے عذاب کا خوف دلایا گیا تو کہا اُونھ دو چار دن اُس میں رہ ہی لئے تو اس سے کیا ہوتا ہے  
لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا  
ہم کو آتش دوزخ چھوئے گی بھی نہیں مگر بہت  
مَعْدُودَاتٍ  
تھوڑے روز جو انگلیوں پر شمار کر لئے جاسکیں۔

(۶) جہنم سے محرومی پر ڈرایا گیا تو جہنم سے استغفار کے ساتھ اُپسے کہ اس کے اٹھیکیدار ہی ہم ہیں  
لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا الْآمِنُونَ  
بہشت میں ہرگز کوئی نہ جائے پاد سے گاہیڑاں لوگوں  
هُوَ ذَا أَوْصَارُهُ  
کے جو یہودی ہوں یا اُن لوگوں کے جو نصرانی ہوں۔

(۷) پھر از خود سلسلہ اعتقادات میں فرمائش کی تو کاہے کی بہت پرستی کی۔

يُمَوِّصِي أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا  
اسے موصی ہمارے لئے بھی ایک معبود ایسا ہی مقرر

لَهُمُ الْهَتْطُ

کر دیجئے جیسے ان کے معبود ہیں۔

(۸) اعمال کے سلسلہ میں جب جہاد کا حکم دیا گیا تو کہہ دیا کہ بس اسے ہی تم اور خدا ہی لڑائی لڑائی کر لو ہم تو آرام سے یہیں بیٹھے رہیں گے۔

اَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا  
آپ اور آپ کے اللہ میاں چلے جائے اور دونوں لڑ جائیں  
إِنَّا لَهُمُنَا قَاعِدُونَ ۝  
لیجئے ہم تو یہاں سے سرکتے نہیں۔

(۹) بیت المقدس میں فاتحانہ داخلہ کے وقت کہا گیا کہ جھک کر تواضع سے داخل ہو کلمات استغفار (حِطَّةٌ حِطَّةٌ) کہتے ہوئے چلو تو جھکنے کے بجائے مسمریوں کے بل پیروں سے داخل ہوئے اور حِطَّة کے بجائے کلمات خور و نوش حِطَّة کیوں اور جو وغیرہ کہتی ہوئے گئے،  
وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَّغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ  
اور دروازے میں داخل ہونا عاجزی سے جھکے جھکے  
وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ فَبَدَّلَ  
اور زبان سے کہتے جانا کہ توبہ ہے توبہ ہے ہم معاف  
الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ  
کر دیں گے تمہاری خطائیں۔ اور ابھی مزید براں اور جس  
الَّذِي قِيلَ لَهُمْ  
دل سے نیک کام کر نیو ان کو سویدل ڈالا ان ظالموں نے ایک  
کلمہ جلا وطن تھا اس کلمہ کو جس کے کہنے کی اسے فرمائش کی گئی تھی۔

(۱۰) نبی سے فرمائش کرتے پر آئے تو وہ اوندھی اور ذلیل خواہشیں کیں کہ عقل و دانیش و فتار و سفیدگی نے سرپیٹ لیا من و سلویٰ کی جگہ کیا مانگا بہ پیاز و اسن۔

لَنْ نَمْنِدَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ  
روز کے روز ہم ایک ہی قسم کے کھانے پر کبھی نہ رہیں گے۔  
فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا  
آپ ہمارے واسطے اپنے پروردگار سے دعا کریں کہ وہ ہمارے

فَمَا تَنْتِفِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا  
وَقَتْلَاهَا وَقَوْمِهَا وَعَدَّتْهَا وَبَصَلَهَا  
لئے ایسی چیزیں پیدا کریں جن میں کاکرتی ہیں ساگ ہوا  
لگڑی ہوئی گیہوں ہوا مسور ہوئی پیاز ہوئی۔

(۱۱) غرض اس بحرِ قنارِ قوم کی حالت یہ تھی کہ

وَأَنْ يَرْوِ الْأَمَلُ آيَةَ الْيَوْمِ  
بِهَاءِ وَأَنْ يَرْوِ سَبِيلَ الرُّشْدِ  
لَا يَخْجِدُ وَهْ سَبِيلًا وَأَنْ يَرْوِ  
سَبِيلَ الْغَىِّ يَخْجِدُ وَهْ سَبِيلًا  
اور اگر تمام نشانیاں دیکھ لیں تب بھی اُن پر ایمان نہ لادیں  
اور اگر ہدایت کا راستہ دیکھیں تو اُن کے اپنا طریقہ نہ  
بنادیں اور اگر گمراہی کا راستہ دیکھ لیں تو اُن کو  
اپنا طریقہ نہ لیں۔

اُن تمام شواہد میں اپنی قلبی ذہنیت کے ماتحت جب حقائق کے بدل بدل پر آئے  
تو تمام حقائق واقفہ کو تو چھوڑ بیٹھے اور پلٹ کر تمام باطل اور خیس چیزوں پر آؤں گے اس لئے  
نفسِ تقلیب تو کام کرتی رہی مگر جو چیز اس جذبہِ تقلیب کو مدد پر قائم رکھتی یعنی علم و معرفت  
سوسوی وہ باقی نہ رہی اس لئے اس اُمت کی اہل بنیاد ہی منہدم ہو گئی۔ پس اپنے اس  
قلبی بگاڑ کے سبب مادی نعمتوں کی تو انہوں نے یہ قدر دانی کی کہ پیاز و لہسن پر آگئے اور روحانی  
نعمتوں کی یہ گت بنائی کہ توحید سے منحرف ہو کر صریح بت پرستی کے سوال پر آؤں گے۔ اور  
خدا کی بے انتہا مادی و روحانی نعمتوں کو ایسی ذلیل حرکتوں سے ٹھکرایا کہ گویا وہ غرت کی بجائے  
ذلت اور ہر کی بجائے قہر کے خود ہی طالب ہیں۔ اس لئے حق تعالیٰ کی غنا و مطلق نے اُن  
کی یہ مونہ مانگی مراد پوری کر دی۔

وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ  
اور جم گئی اُن پر ذلت اور پستی کہ دوسروں کی نگاہ

وَبَكَرَهُ وَيَغْضَبُ رَأْيَ اللَّهِ ذَٰلِكَ  
يَا أَتَقْتُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ يَا أَيَّتُ  
اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ  
الْحَقِّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا  
يَعْتَدُونَ ۝

میں قدر اور خود اُن میں اولوالعزمی نہ رہی اور حق ہو گئے  
غضب الہی کے اور یہ اسوجہ سے ہوا کہ وہ لوگ ہنکر  
ہو جانے تھے احکام الہیہ کے اور قتل کر دیا کرتے تھے پیغمبروں کو  
ناحق اور نیکریاں میں جبر سے ہوا کہ اُن لوگوں نے اطاعت نہ کی  
اور دائرہ اطاعت سے نکل نکل جاتے تھے۔

بہر حال یہودیوں میں اس تقلیب بلا معرفت کے ماتحت بنے بنائے کو بگاڑنے کی تو کافی سپرٹ  
تائیم ہو گئی مگر قائم شدہ حقائق و صورتوں کو موسوی نبی پر بدل بدل کرنے اور اُن سے انقلابی کام  
لینے کی صلاحیت نہ آئی۔ اس لئے اُن کی یہ تقلیب تخریب کے ہم معنی ہو کر رہ گئی۔ ظاہر ہے کہ  
تخریب مضجس میں تعمیر کا کوئی تخیل نہ ہو کیا قابل ذکر شے رہ جاتی ہے کہ اُس کے تذکروں کو موضوع  
بننا کر چھیڑا جائے۔ پس مشرکین تو اپنی تنزیہی ذہنیت کی بدولت ابتدائی سے اعمال کی ہنگامہ  
آرائی کے بجائے تروک اور بچاؤ کی سر دھری میں گرفتار رہے جس سے قابل بحث نہ ٹھہرے  
اور یہودی اپنی اس تخریبی ذہنیت کے ماتحت گو عمل سے بچتے تو ہیں مگر ان کے افعال کی لائن  
بنے ہوئے کو بگاڑ دینے اور حق کو باطل کر دینے کی طرف جاتی ہے۔ اس لئے یہ قوم بھی کبھی کبھی  
بحث کا موضوع بنانے کے قابل نہ رہی کہ ہنگامہ آرا اقوام کے ذیل میں اُس کا تذکرہ کیا جائے۔

امت مسلمہ اور امت مسیحی میں اس لئے اب اگر دنیا کے اس آخری دور میں کچھ اقوام ایسی باقی رہتی  
حقیقی اور اصولی تقابل ہے۔ ہیں جن کے جوش عمل اور کارگذاریوں نے ترقیات کا سہرہ سہر کیا

زندگی کی ہنگامہ خیریاں جن کے بازوؤں اور قوتیں عمل کی بدولت قائم رہیں، اور جنگی باغیہ سازیل

کے اطرافِ عالم میں چرچے ہوئے تو وہ صرف دو ہی قویں رہ جاتی ہیں نصاریٰ اور حُفّار  
 (مسلمان) اور کائنات کے میدانِ عمل بھی اتفاق سے دو ہی رہ جاتے تھے۔ مادیات اور روحانیت  
 یا صورت اور حقیقت اس لئے ان میں سے ہر ایک قوم اپنی اپنی فطری رفتار کے ماتحت ایک  
 ایک میدان کی طرف بڑھ گئی۔

دوئوں قوموں میں جس اُمتِ مسیحیہ کا رخ تو اپنے مربیِ اعظم حضرت مسیح علیہ السلام کی تصویری و  
 اور علم کی باہمی نسبتِ

ایجادِ تربیت کے ماتحت تصویر و ایجاد اور مادی اقتراعات کی طرف  
 ہو گیا اور اُمتِ مسلمہ کا رخ اپنے مقدسِ اعظم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی علمی اور ادراکی تربیت  
 کے ماتحت علمی اکتشافات، حکم و معارف اور دقائق و حقائق معنویہ کی طرف ہو گیا۔ ایک قوم  
 عالمِ شاہد کی طرف جھک گئی اور ایک عالمِ غیب کی طرف بڑھ گئی ایک نے مادیات کے  
 خزانے کھولے اور ایک نے روحانیت کے سرسبزہ راز آشکار کئے اور یہ ظاہر ہے کہ مادیات  
 اور ان کی صورتیں جسمانی ہونے کے سبب آنکھوں سے دیکھنے کی چیزیں ہیں اور حقائق اور ان کے  
 باطنی الوان معنوی ہونے کے سبب علمی آنکھ یعنی فراست و عقل سے مشاہدہ کرنے کی چیزیں  
 ہیں اس لئے قدرتی طور پر نصرانی اُمت اپنی صورت پسندیوں کی بدولت علم و خبر کے میدان  
 میں جس سے آگے نہ بڑھ سکی اور مسلم قوم اپنی حقیقت دوستی کی بدولت علم و معرفت کی منزل  
 مقصود پر جا پہنچی۔ وہ ہر امر میں حسی مشاہدہ کی طالب ہوتی اور یہ ہر جزو میں علمی ادراک کی لدا  
 رہتی ہے۔ وہ محسوسات میں گہمتی ہے یہ عقولات و جدانیات کی طرف دوڑتی ہے و جہت  
 میں رہ جاتی ہے یہ کلیات و اصول میں منہمک ہوتی ہے۔

اُمت نصرانیہ چشمید کی دلدادہ صورت پسند نصاریٰ ہر معاملہ میں چشمید کے دلدادہ ہیں اور جب تک ہو اور اُمت مسلمہ صوابدید کی۔ کسی امر کا عینی مشاہدہ نہ ہو جائے اُنہیں یقین آنا سخت دشوار ہوتا ہے

لیکن حقیقت پسند اُمت مسلمہ بجائے چشمید کے صوابدید کی دلدادہ ہے اگر اُسے کسی چیز کا صواب اور حق ہونا واضح ہو جائے خواہ چشمید سے یا صوابدید سے خواہ بصارت سے خواہ بصیرت سے اور خواہ دید سے خواہ شنید سے اُسے مساوی طور پر یقین حاصل ہو جاتا ہے اور وہ کسی غیبی اور مخفی چیز کی تصدیق کرتا مشاہدہ پر متعلق نہیں رکھتی۔

اُمت مسلمہ کی کلیتہً پسندی اور وحدتِ علم انہیں بلکہ علم دوست اُمت مسلمہ کے نزدیک علمی میدانوں میں عینی مشاہدہ کوئی زیادہ با وقعت دلیل نہیں کیونکہ مشاہدہ ہمیشہ جزئیات ہی کا ہوتا ہے اور ہو سکتا ہے۔ کلیات کا نہیں۔ اور جزئیات کا آنکھوں کے سامنے آ جانا علم نہیں بلکہ حرج جسکو زیادہ سے زیادہ علم ضروری کہتے ہیں نہ کہ علم حقیقی اور ظاہر ہے کہ جس کا دائرہ علم کے سامنے نہایت تنگ، محدود اور کمزور ہے۔ کیونکہ امور جزئیہ خود محدود ہیں اس لئے انکا علم وادراک بھی محدود ہے۔ چنانچہ کسی ایک جزئی کا مشاہدہ وادراک دوسری جزئی کے مشاہدہ کو نہ لازم ہے نہ مستلزم نہ ایک جزئی سے دوسری جزئی خود بخود محسوس ہو سکتی ہے۔ جن جزئیات کا تتبع و استقرار مشاہدہ کر لیا گیا وہ ہو گیا۔ دوسری جزئیات کے علم وادراک اُسے کوئی تعلق نہیں۔ لیکن اس کے مقابلہ میں کلیات مشاہدہ کی چیز نہیں بلکہ علم کی چیزیں ہیں اور ظاہر ہے کہ کسی ایک کلی کا علم ہو جانا اُس کی لاکھوں بلکہ ان گنت جزئیات کا علم میں آ جانا ہے۔ پس علم کلی علم جزئیات کو مستلزم ہے اس لئے کلیات ہی کا علم حقیقتاً علم ہے اور اُس کا دائرہ حیثیات سے بڑھا

وہ ترتیب زیادہ پیچیدہ اور کثیف ہے۔

امت مسلمہ چونکہ علم کی دلدلادہ اور علمی ذہنیت کے سبب عقول پسند اور حقیقت دوست تھی اس لئے اُس نے اصول و کلیات اختیار کر کے بے شمار جزئی احکام کلیات سے استخراج کر لینے پر قدرت حاصل کی وہ اپنے علم میں جزئیات کی محتاج نہ رہی بلکہ جزئیات اپنے وجود میں خود اُس کی محتاج ہو گئیں۔ پس حجت و برہان یعنی استدلال اس کا خاص شیوہ قرار پایا اجتہاد و استنباط اُس کا مخصوص شعار ہو گیا جس کی بدولت اُس نے کئی کلیات کا اُس حد تک سراغ لگالیا کہ جس قدر بشریت کے دائرے میں زیادہ سے زیادہ ممکن تھا۔

اسی فطرت کے ماتحت امت مسلمہ نے بھی حضور کی علمی بارگاہ سے تربیت پا کر جب علمی اور اصولی راہ پیمائی شروع کی اور اُس اصل الاصول کا بصیرت کے ساتھ تہ لگالیا تو ان کے علوم و معارف کی بھی کوئی انتہا نہ رہی انہوں نے کلیات کے جہاں پر قابو پا کر جزئیات کے ذخیروں کو بھی ہاتھ سے نہ جانے دیا اور اس طرح علم و جس دونوں دریاؤں کے شنوار بن گئے مگر پھر بھی اُن کے نزدیک سائنس پر علم کو غالب رکھنا ان کا سب سے زیادہ خوشگوار شعار رہا۔

بخلاف امت مسیحیہ کہ اس نے اپنی تحقیقات کا دائرہ جزئیات اور مصوٰر و مبہم اشیاء تک محدود کر دیا۔ اس لئے وہ اپنی غالب حیثیت میں کلیات کی سرآخر سانی اور امور عامہ کی تلاش سے بے بہرہ رہی اور جبکہ اُن کی اس قدرتی ساخت نے انہیں کلیات و حقائق سے بیگانہ رکھا اور اُن میں حقیقت پسند اور کلیت دوست ذہنیت ہی نہ پیدا ہو سکی تو اُس کا قدرتی نتیجہ یہ ہونا ہی تھا کہ وہ اُس اصل الاصول اور حقیقت الحقائق سے بعید ہوتے جائیں جس کا

سارے عالم کا وجود قائم ہے۔ نیز اُس کے مخفی اسرار اور غیبی لطائف کے علم و اعتقاد سے بھی انہیں کوئی واسطہ نہ پیدا ہو۔ اور ظاہر ہے کہ جس درجہ اُس وجود مطلق سے نیچے اُترتے اور بعید ہوتے رہیں گے اُسی درجہ جزئیت، تنگی و تحدید اور تشخص بڑھتا جائیگا جس میں نہ جامعیت ہوگی نہ ہمہ گیری یہاں تک کہ اجناس و انواع سے باہر ہو کر اشخاص و حدانہ اور ان میں بھی محدود و مقیدہ اور پھر ان میں بھی زمانی و مکانی حسی تحدیدات کیساتھ گھری ہوئی اشیاء کو محسوس کر لینا ہی سب سے بڑا ادراک رہ جائیگا اور معاملہ خالص حس پر آکر ٹھہریگا۔ جیسا کہ متعدد مثالوں سے یہ حقیقت واضح کی جا چکی ہے۔ اب بصیرت کیساتھ یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ اگر دنیا کے اُن قرون اخیرہ میں کوئی قوم ترقیات کی مستحق تھی اور اگر کسی قوم کی بدولت دنیا عجائبات قدرت اور اُس کے نہایت ہی عبق رازوں سے آشکار ہو سکتی تھی تو وہ صرف یہی دو قومیں قدرت کی نگاہ میں آئی ہوئی تھیں نصاریٰ اور خفّاء جن پر ترقی یافتہ دنیا کا دور ختم ہونے والا تھا۔ فرق اگر ہے تو صرف یہ کہ ان میں سے نصاریٰ تصویری قوم ہے جو جس پسند واقع ہوئی ہے اور چونکہ صورت و اشکال اور حیثیات کا تعلق مادیات اور اجسام سے ہے اس لئے اس کی ترقیات کا میدان مادہ اور جسم ہو گیا اور اُس نے مادی ایجادات کا سہرا سر کیا پس اس قوم کو مادی قوم کہنا بجائے خود درست ہو گیا۔ اور خفّاء (مسلم قوم) حقیقتاً علم دوست اور معنی پسند واقع ہوئی ہے اور چونکہ حقائق اور مغویات کا تعلق غیبیات اور اسرار سے ہے اس لئے اُس کی ترقیات کا میدان رُوح اور غیب ہو گیا اور اس نے روحانی اور علمی اکتشافات سے دنیا کو لبریز کر دیا۔ پس اس قوم کو علمی یا روحانی قوم کہنا قرین فہم و انصاف ہو گا غرض ایک قوم مادی ہے اور

ایک روحانی یا ایک قوم حتی ہے۔ اور ایک علمی۔ جو اپنے اپنے دائرہ عمل میں جوش کے ساتھ  
گامزن ہیں۔

اسلامی علوم نے دنیا کی ذہنیات کو جگا دیا اور کیونکر جگایا ؟  
لیکن یہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ تمام کمالات میں صفت علم ہی  
ایک ایسی اصولی اور مرکزی صفت ہے جو سب سے اول بھی ہے

اور اول درجہ کی بھی ہے۔ پھر یہ کہ وہ تو اپنی کارگزاری میں کسی کی محتاج نہیں پر تمام صفات  
اپنی کارگزاری میں علم کی محتاج ہیں۔ اس لئے ضروری تھا کہ ان دونوں اقوام میں بھی نصاریٰ  
تو اپنی اس تصویری اور ایجاد کی کمال کو بروئے کار لائے میں اُمتِ اسلامیہ اور اس کے علم  
کے محتاج ہوں پر یہ علمی اُمت اُن کی کسی درجہ میں بھی دستِ نگر نہ ہو اور اس لئے قدرتی طور  
پر یہ نتیجہ نکل آتا ہے کہ اُمتِ نصرانیہ کی تمام ایجاد کی کارگزاریاں اُس وقت تک عالم میں نہیں  
پھیلنی چاہئے تھیں جب تک کہ اُمتِ اسلامیہ کے علوم منتشر ہو کر نصرانی طبائع تک نہ پہنچیں  
اور ان کی ذہنیات کو منور نہ کر دیں گویا عیسائیوں کی اس اختراعی ذہنیت کو علوم قرآن کا منتظر  
رہنا چاہئے تھا کہ بغیر اُس کے وہ میدانِ عمل میں مسابقت نہ کر سکتی تھی اور کوئی بھی نہ جانتا  
تھا کہ یہ قوم دُنیا کی ایک یکتا اور ایک اعلیٰ ذہنیت کی بننے والی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نصاریٰ  
کی ذہنیت لاکھ تصویری اور ایجاد کی سہی لیکن آخر اسلام سے پہلے انجیلی مذہب کے دورِ شباب  
میں بھی یہ ذہنیت آج ہی کی طرح تھی پھر آخر کار فرما کیوں نہ ہوئی ؟ یہ سائنسی ایجادیں یہ  
نئے نئے مادی اختراعات کیوں بروئے کار نہ آئے اور کیوں اُس کے طبعیاتی کرشمے آج کی  
طرح اس وقت رونما نہ ہو گئے ؟ اُس کی وجہ یہی ہے کہ ذہنیت اور فطرت ضرور ایجاد کی تھی اور

وہ انجیل سے تقویم بھی پاتی رہی لیکن اپنی کارگزاری اور بُرے کار آنے کیلئے وہ علم کی اصولی روشنیوں کی محتاج اور منتظر تھی جیسے خود عربی اقوام کی ذہنیت میں علم کا مادہ قابلہ ضرور موجود تھا فطری اخلاق و ملکات فاضلہ کی کمی نہ تھی وہی حقیقت شناس مادے جنہوں نے آگے چل کر دنیا کو حقیقت نمایوں سے ہلا ہلا دیا ضرور جیسا تھے مگر اُن کو جگا دینے والا علم نہ تھا اس لئے زمانہ جاہلیت میں وہ قلوب کی سرزمین میں مدفون پڑے ہوئے تھے۔ لیکن جونہی کہ اسلام کے علمی اصول اور جامع علوم کا آفتاب افق اقوام پر چمکا یعنی جونہی قرآن کریم دنیا میں آیا جو علوم ربانی کی ایک جامع تعبیر تھا وہی اقوام کے فطری مادے بیدار ہو گئے اور اُس نے ان مواد کو اپنی اپنی راہ پر لگا دیا۔

تشرانی اصول مادیت و روحانیت پر یکساں عادی ہیں کہ روحانیت و مادیت کا کوئی گوشہ اُس سے باہر نہ تھا اسی طرح قرآن کریم جو اس محیط علم کا معبر ہے اس درجہ جامع جملے بلیغ تعبیرات اور ہمہ گیر تعلیمات لیکر آیا جو روحانیت و مادیت کے دونوں سلسلوں کو اپنے مضبوط ہاتھوں میں تھامے ہوئے تھا اُن میں سے مادیت و روحانیت، تدبیر و تمدن اور دنیا و عقبی دونوں کے منافع یکساں طور پر نکل رہے تھے۔ اور قرآن کے اُن اصول و کلیات سے جس طرح ایک روحانی متناض اپنی نوجوانی کے نغمی مقامات اور نفسانی دقائق پر مطلع ہو سکتا تھا اسی طرح ایک مادی فلاسفر بھی اپنی جامع اصول کی روشنی میں مادیات کے نغمی خزانوں اور تمدن کے ہزار ہا مکتون عجائبات پر فتح پاسکتا تھا۔ پس ان اصولی علوم میں سے ایک رہستہ روحانیت اور عقبی کی طرف

نکلتا تھا اور دوسرا مادیات اور دنیا کی طرف۔ فرق یہ تھا کہ تہذیب روحانی ان اصول کی غایت  
 تھی جو مقصود اصلی تھی اور تہذیب مادی اُن کی خاصیت تھی جس کی طرف مقصد و ارادہ سے  
 متوجہ ہونے کی ضرورت نہیں سمجھی گئی تھی کہ وہ بذاتہ مقصود نہ تھی۔ لیکن ان اصول میں صلہ  
 ضرور موجود تھی کہ اگر محض تمدنی ترقیات ہی کا قصد کر کے ان اصول سے کام لیا جائے تو ایک  
 مخیر العقول طریقہ پر مادی کارنامے بھی ان اصول کے استعمال سے حاصل ہو سکتے تھے۔ پس جو  
 قومیں روحانی تھیں انہیں روحانی راہیں نظر آنے لگیں اور جو مادی و صوری تھیں انہیں صوری  
 اشکال کی بوقلمونیاں محسوس ہونے لگیں اور جو گمراہ محض تھیں انہیں گمراہیوں ہی کے سارے  
 ابواب مفتوح نظر آنے لگے۔ پس جو قوم بھی ان اصول نگاہ کو لیکر جس راہ پر چلی اُسی میں۔  
 ایک کامیاب قوم نظر آنے لگی۔ پھر یہ ایک قدرتی بات ہے کہ پیغمبر کے وہ اصول علوم  
 جن سے آئندہ پھوٹ نکلتے والی فروع اور علی جزئیات طبعی طور پر نکلتی ہیں اُمت کے  
 عام طبقات میں شائع ہوتے ہیں اور ہر طبقہ کے سامنے سے گزرتے ہیں خواہ وہ مطیع ہو یا  
 معاند ایمان لائے یا کفر پر ہے لیکن ان اصول کو بوجہ طبعی اور فطری ہونے کے ہر طبقہ دل  
 میں جگہ دینے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ وہ قابل انکار ہی نہیں ہوتے پس انہی اصول علوم اور  
 رؤس معرفت کے ذہن نشین ہونے پر ان تمام طبقات اُمت میں حسرت و استغداد ایک  
 علمی ملکہ قائم ہو جاتا ہے۔ اور طبیعت اس خاص علمی راہ کی طرف چل نکلتی ہے۔ اور ظاہر ہے  
 کہ ایک خاص راہ پر چلی ہوئی طبیعت پھر خود اپنی ذہنی رفتار کے مناسب کچھ نئی انکشافات  
 بھی کر لیتی ہے جو درحقیقت انہی اصول علوم کا ثمرہ ہوتے ہیں جو ابتداءً ذہن نشین ہو چکے تھے۔

مسلمانوں کی عالمگیر تبلیغ | مسلمانوں نے اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ان جامع اور فطری تعلیمات کو شائع کرنے اور دنیا میں انہیں پھیلانے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا کوہِ دیباہاں دریا اور سمندرِ حاضرہ اور بادیہِ شہر اور دیہات میں سے کوئی خطہ نہ چھوڑا جہاں قرآن کی آواز بلند یا ننگ ہو کر نہ پہنچائی ہو۔ کوئی قوم ایسی نہ چھوڑی جسے اپنے علوم و فنون سے آشنا بنانے کی سعی نہ کی ہو۔ اُن کا علم بہت پرستوں کی طرح کسی خاص فرقہ یا خاندان کی میراث نہ تھا بلکہ سارے عالم کا ترکہ تھا اس لئے تمام ممکن وسائل تبلیغ کے ذریعہ انہوں نے انتہائی جوش کے ساتھ عالم میں مسرتی نور پھیلایا اُن کی بے شمار تصنیفوں، اُن کے خطبوں اور لکچروں، اُن کے شخصی اور اجتماعی امر بالمعروف اور اُن کی قائم کردہ تعلیم گاہوں کے ذریعہ دنیا کے ہر گوشہ اور ہر سنجیدہ طبقہ میں اُن کے علم کا آواز پہنچا۔ انہوں نے درِ خلافتِ اندلس میں اسلامی یونیورسٹیاں قائم کیں جن میں عیسائی رعایا کو بھی تحصیلِ علم کا اُسی طرحِ اذنِ عام تھا جس طرح مسلم رعایا کو قومی حیثیت سے عیسائی رعایا اسلامی تعلیمات سے باخبر ہوئی حتیٰ کہ عیسائیوں میں اسلام کی توحید خیر تعلیمات سے تاثر کی بنا پر تثلیث پرستی سے نفرت قائم ہونے لگی اور اُن میں پروٹسٹنٹ فرقہ کی بنیاد پڑی جس کا رُشنِ تثلیث کا رد اور توحید کا اثبات تھا۔ جیسا کہ آج ہندوستان میں مسلمانوں کے توحیدی مواظظ اور خطبے سن سنکر اور اُن تقریروں میں شرک و بت پرستی کی دھجیاں بکھرتے دیکھ کر مشرکین ہند میں بھی ہیجان برپا ہوا اور اُن میں آریہ کے نام سے ایک مستقل فرقہ ہی توحید کا نام لیوا کھڑا ہو گیا اور گواس میں ابھی کافی شرک و خدعات موجود ہیں تاہم وہ اسلام سے قریب تر ہوتا جا رہا ہے یہ کیا تھوڑا قریب ہے کہ تینتیس کڑوڑ دیوتاؤں کی بندگی کا حلقہ گردنوں سے اتر کر

صرف تین معبودوں خدا اور روح اور مادہ کی غلامی کا پھندہ گلے میں رہ گیا ہے جس سے قویٰ لیسید ہے کہ اس پھندے کی گرہ تھوڑی سی بھی ڈھیلی پڑ جانے پر اسلام کی حقیقی توحید کا خاتمہ گلوگیر ہو جائے گا۔

اُمم و اقوام میں اسلامی تعلیمات کی کھلی کھلی تاثیرات کیا ایک طرف بہت پرستوں کو بھینچوڑا اور جو قوم جس قدر بھی ان تعلیمات سے متاثر ہوئی اُسی قدر اُس میں علم و حکمت کی جھلک نمایاں ہونے لگی آج بلاشبہ عیسائی اُمت ایک علمی اُمت کی صورت سے نمایاں ہو رہی ہے لیکن انجیل کی بدولت نہیں۔ (ورنہ ذہینوں کا یہ تتورا اور روشن خیالی کے یہ دعوے اپنی تعلیمات سے پہلے انجیل کے دورِ شباب میں نمایاں ہوتے) بلکہ اُس استعداد کی بدولت جو قرآنی تعلیمات سُن سُن کر اُن میں بتدریج قائم ہوتی رہی اور آہستہ آہستہ صدیوں کے اثرات نے نسلوں میں علمی ذہنیت قائم کر دی تحقیق تلاش کا مادہ پیدا ہوا جس نے اخلاق پر انڈالا یہاں تک کہ رفعت و شوکت کے حتیٰ آثار اُن سے ہویدا ہونے لگے آریوں میں یہی علمی حیثیت آئی شروع ہوئی تو بتدریج اُس نے بڑھ بڑھ کر اُن میں بھی اُبھرنے کی استعداد پیدا کر دی۔ ہاں جو قومیں ابھی تک اسلامی تعلیمات متاثر نہیں ہوئیں وہی جمود و خمود کی حالت میں مدہوش پڑی ہوئی ہیں اور ان میں رفعت و شوکت اور نہضت کے جذبات مشتعل نظر نہیں آتے۔

بہر حال جس قوم میں بھی ذہنی روشنی اور علمی حیثیت نے نفوذ کیا وہ حقیقتاً اسلامی تعلیمات کا طفیل ہے جو غیر محسوس طریقہ پر صدیوں سے اُن میں نفوذ کرتی چلی آئی ہیں اور آج تو محسوس

طریق پر بھی قرآنی تعلیمات نے اپنی علمی آواز ہر ملک اور ہر خطہ میں پہنچادی قرآن کریم طباعت و اشاعت کے ذریعہ ہر ہر گھر میں پہنچ چکا ہے۔ ہر چھوٹے بڑے سائز پر چھپ کر مسلم و کافر گھرانوں میں موجود ہے۔ اُس کے تراجم مسلمانوں نے ہر زبان میں شائع کر دئے ہیں۔ عیسائیوں نے اُس سے آشنا ہو کر بطور خود اُس کے کتنے ہی تراجم شائع کئے۔ حدیث کی ہزار ہا کتابیں خود عیسائی طبع کر رہے ہیں۔ فقہ کی مستند اور مؤقر کتابوں کے سینکڑوں ایڈیشن یورپ شائع کرنا جا رہا ہے۔ مروجہ قوانین و تعزیرات اسلامی فقہ کا خلاصہ ہے جس سے عدالتیں آباد ہیں۔ مسلمانوں کے بے شمار علمی ذخیرے مسیحی ملکوں کے قبضہ میں ہیں جو خود مسلمانوں کو دینے نہیں یورپ کی متعدد یونیورسٹیاں مستقل طور پر ایشیائی اور اسلامی تعلیمات کو عام کر رہی ہیں۔ یورپ کے ماہر مصنف کھلے طور پر اُس کا اعتراف کرتے جا رہے ہیں کہ قرآن سے زیادہ نظروں کو پر جوش طریق پر ابھارنے اور اُن کے خلقی جذبات کو صحیح فطرت پر اپیل کرنیوالی کوئی کتاب نہیں فون برن ہارڈی مشہور مصنف۔ ہرناڈ شا مشہور انگریزی فلاسفر گسٹاڈلی بان مشہور فرانسیسی مؤرخ اور دوسرے علم دوست فلاسفر اپنی تصانیف میں اس اعتراف پر مجبور ہوئے ہیں کہ قرآن کی عمیق علمی اہر میں دلوں کی گہرائیوں میں چار دن چار سہرا بیت کرتی جا رہی ہیں اور اپنے آپ کو منوانے میں کسی دوسری قوت و اعانت کی محتاج نہیں ہیں انہی صدیوں کے تاریخی اثبات نے بالآخر عام اقوام کی ذہنیات میں اسلام کی طرف میلان درجماں پیدا کر دیا اور اب کتنی ہی ایشیائی اور یورپین اقوام قومی حیثیت سے اُس کی طرف کھینچتی چلی آ رہی ہیں۔

(۱) ڈاکٹر مورس (فرانسیسی مشہور مصنف) لکھتا ہے۔

”قرآن دینی تعلیم کی خوبیوں کے لحاظ سے تمام دنیا کی مذہبی کتابوں سے افضل ہے بلکہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ قدرت کی ازلیہ عنایت نے جو کتابیں دیں اُن سب میں قرآن بہترین کتاب ہے۔ قرآن نے دنیا پر وہ اثر ڈالا جس سے بہتر ممکن نہ تھا (تنقید الکلام مصنفہ سید امیر علی)“

(۲) نیر ایسٹ (لندن کا مشہور اخبار) لکھتا ہے۔

”محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ارشاد کی قدر و قیمت اور عظمت و فضیلت کو اگر ہم تسلیم نہ کریں تو فی الحقیقت ہم عقل و دانش سے بیگانہ ہیں۔“

(۳) ڈاکٹر کینن انٹرک ٹیلر (کلسائی انگلستان کے صدر نشین کی حیثیت سے تقریر کرتے ہوئے) کہتا ہے۔

”اسلام کی بنیاد قرآن پر ہے جو تہذیب و تمدن کا علمبردار ہے۔“

(۴) جارج سیل (مشہور مترجم قرآن) کہتا ہے۔

”قرآن جیسی معجز کتاب انسانی قلم نہیں لکھ سکتا۔ یہ مستقل معجزہ ہے جو مردوں کے کندہ کرنے کے معجزہ سے بلند تر ہے۔“

خطبہ صدارت مسلم ایجوکیشنل کانفرنس  
شعبہ مدارس علیگڑھ

لئے علم و فن اُن سے تلامذہوں نے      کیا کسب اخلاق و دعائیوں نے  
اویس اُن سے سیکھا صفائیوں نے      کہ باطن کے لبیک یروانیوں نے

ہر اکہل سے رشتہ بہالت کا توڑا  
کوئی گھر نہ دنیا میں تار یک چھوڑا

ان حالات و اختلافات کے ہوتے ہوئے کہا جاسکتا ہے کہ اسلامی تعلیمات اگر صدیوں سے  
غیر محسوس طریق پر قلوب کے منفذوں میں سما کر ذہنیتوں کا جزو بنتی جا رہی تھیں تو آج محسوس طریقہ  
پر تمام ہی منکر نسلوں میں پیوست ہوتی چلی جا رہی ہیں اور اگر کوئی زبان سے اقرار نہ بھی کرے تو  
تو اُس کا عمل اور حال کھلے بندوں نہ لک رہا ہے کہ کفر کی تار یکپوں میں روشنی کا یہ رنگ قرانی  
ہی ہو سکتا ہے جس نے اپنی فطری اصول ہی کو نہیں بلکہ بہت سی معاملاتی فروع کو بھی بعز  
غریب و ذلیل ملتا کر چھوڑا ہے آج اُس قوم کے مرد و عورت بھی جس میں منرلی معاشرت  
اور تمدن کے سینکڑوں عمومی گوشے تشنہ اور احکام کی تنگیوں سے بچنے اور سُکڑے ہوئے  
پڑے تھے یعنی ہندو رہنا اپنے مذہبی قوانین کے برخلاف اسپر مجبور ہوئے کہ طلاق، تعدد  
ازواج، عقیدہ بیوگان، عقد بلوغت، ترکہ وراثت جیسے اسلامی دستور العمل سے اپنی معاشرت  
میں عملی ترمیم اور معاشرتی فراخی پیدا کریں اور کونسلوں میں طلاق، بل، اچھوت بل، متہ پریش  
بل وغیرہ کی پناہ لینے پر مجبور ہوں کیا یہ کم حیرتناک بات ہے کہ ہندو مذہب کے سب سے بڑے  
اور اُس کی بقا و استحکام کے سب سے اونچے علمبردار گاندھی اور مآلوی ہندو دھرم سے اُس اچھوت پن کو  
دور کرنے کیلئے کھڑے ہوں جس پر دھرم شاستروں نے دھرم کی ساری ہی عمارت کھڑی کی تھی امریکہ جیسے  
ترقی کی اونچی سطح پر پہنچے ہوئے یورپین ملک میں بقول فرید وجدی "مُصَنَّفُ اِنْسَانِ کُلُو پُیڈِ"  
ڈھائی سو مسائل و اجتہادات محض اس نظریہ کی اشاعت کیلئے نکالے جائیں کہ ہم آج تک جن

غیبی جہانوں اور اسلام کے نشان وادہ اسرارِ غیب کے منکر تھے آج انتہائی ندامت کیساتھ اپنے اس جہلانہ خیال سے رجوع کرتے ہیں حالانکہ مادی ترقیات کی اس طغیانی مفرط کی اساس ہی روحانیات کے انکار پر قائم تھی۔ پھر آخر دنیا کی اقوام اپنی مذہبی عادتیں اپنی ہی ہاتھوں شرمساری کے ساتھ کیوں مجبور ہیں؟ محض اسلئے کہ اسلامی علوم کا آفتاب جب طلوع ہو چکا تو کھلے میدان ہی نہیں اُن اندھے کوٹھوں میں بھی اُس کی روشنی کی کرنیں چاہو پھینچو گو خود آفتاب کے سامنے نہیں تھے مگر آفتاب کی اُن سرریح النفوذِ ذکرِ نون نے کسی نہ کسی منفذ سے اُردھو پ نہیں تو اُسکا اُجالا ہی پہونچا دیا۔ پست صحیح ہے کہ گاندھی، مآلوی، برٹاڈ شاگستھاؤلی بان فون برن ہارڈی، ڈاکٹر موریس، ڈاکٹر کینن، جانج سیل اور دوسرے امریکن سائنسدانوں نے کسی اسلامی مدرسہ میں باقاعدہ تعلیم نہیں پائی لیکن اسلامی علوم و قوانین کے اُن عام اثرات کو جو مسلمانوں کی زبانوں اور قلموں اور سب سے بڑھکر اُن کے محسوسِ تعال کے ذریعہ عام کانوں اور آنکھوں تک پہونچے اور برہما برس سے پہونچتے چلے آ رہے ہیں آخر یہ ہستیاں کس طرح مٹا دیں؟ یہی ہوا کہ دلوں کو اندرونی انصاف کے ماتحت طوعاً یا کرہاً ان اُصول کو اپنا اندر جگہ دینی پڑی اور اعتقاداً نہیں تو عملاً اسلام کو قبول کرنا پڑا۔

بہر حال قرآنی اُصول جس طرح مُطبیعوں میں شائع ہوئے اُسی طرح منکر دین میں بھی پھیلے فرق ہے تو صرف یہ کہ مُطبیعوں نے ان اُصول حقہ کو اُنہی کے محل میں استعمال کیا اس لئے وہ بہت اطاعت کے ثمرات بصیرت، نور قلب، التّشّاح اور زیادۃِ علم سے مشرف ہوئے اور غیر مسلم اقوام نے انہی علوم کو بلا اعتراف و انقیاد قبول کیا تو بجائے زیادۃِ علم اور تفصیلات کے اُن میں محض

اجمالی اصول اور مطلق کلیات سرایت کر گئیں۔ اور انہوں نے انہی اصول کو مواقع استعمال سے  
 نابالغ بھراپنی ہی ذہنیت کے حسب حال مختلف مادی منافع کے لئے استعمال کرنا شروع کر دیا  
 چنانچہ مسلم حنفی نے ان اصول کو دیانات، عبادات معرفت خالق اور تدبیر میں استعمال کر کے  
 سلامتی آخرت کا ذریعہ بنالیا اور غیر مسلم نے انہی اصول کو مادی معاشرت نفسانی عادات  
 معرفت کونیات اور تمدن میں استعمال کر کے تعیش دنیا کا ذریعہ بنالیا۔ کامیاب دونوں ہی  
 (کہ ان اصول کی فطرت ہی میں دونوں جہانوں کی کامیابی کی صلاحیت موجود تھی) مگر ایک  
 عقلمندی میں جس کے ہاتھوں سے دنیا بھی نہ گئی کہ وہ تابع آخرت ہے اور دوسرا دنیا میں جس  
 کے ہاتھ سے انجام کار دنیا تو اس لئے نکل جاتی ہے کہ وہ خود فانی ہے اور آخرت اس لئے  
 ہاتھ نہیں لگتی کہ وہ دنیا کے تابع نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ اصول کے غلط استعمال کا یہی ثمرہ بھی ہو  
 سکتا ہے کہ انجام کار حرمان و خسار سے دوچار ہونا پڑے۔

بہر حال یہ ثابت ہو گیا کہ قرآنی اصول میں تدبیر اور تمدن دونوں کی خوبی اور برتری پیدا  
 کر دینے کی اعلیٰ صلاحیت تو موجود تھی اور ہر مسلمانوں نے ان اصول کی اشاعت و تحجج العقول  
 ہمت دکھلا کر دنیا کے چپہ چپہ پر انہیں علما و پھیلا دیا اور ہر گویا دنیا کی ہر قوم کی ذہنیت اپنے  
 ابھرنے کے لئے اس علمی روشنی کی پیاسی ہی تھی اس لئے ہر قوم نے حسب استعداد ان  
 سے صلاح حاصل کی اور اپنے اپنے پروگراموں میں بتدریج ترمیم شروع کر دی۔ لیکن ہم پہلے ثابت  
 کر چکے ہیں کہ میدان عمل میں وہی قویں فطرتا آگے آگے تھیں ایک مسلمان جن کی ذہنیت  
 اپنے مربی اعظم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی علمی ذہنیت سے مستفید ہونے کے سبب

حقیقت پسند واقع ہوئی تھی اور ایک نصاریٰ جن کی ذہنیت اپنے مقتدرائے عظیم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصویری اور ایجادی ذہنیت سے مستفید ہونے کی سبب صورت پسند واقع ہوئی تھی پس جو نبی کہ قرآنی اصول اور علوم کی روشنی چکی تو خصوصیت کے ساتھ ان دو قوموں کو اپنی اپنی ذہنی طاقتیں نظر آنے لگیں اور انہوں نے میدانِ عمل میں دوڑنا شروع کر دیا کیہی دونوں اس کی مستحق بھی تھیں کہ اسلام کے اُن علمی اصول کی روشنی میں استفادہ کرتی ہوئی دوڑ پڑیں جن میں سے روحانیت و مادیت دونوں کی طرف وسیع شاہراہیں جاتی تھیں چنانچہ اپنی اپنی ذہنیتوں کی رہبری میں ایک تمدن کی طرف چلی اور ایک تدین کی طرف ایک نو ان قرآنی اصول کو دیانت کے لئے استعمال کیا تو روحانی خزانہ حاصل کئے دوسری نے محض معاشرت اور مدنیّت کیلئے استعمال کیا تو اُن کی ظاہری معاشرت نظر فریب ہو گئی۔

اُمتِ مسلمہ اور امتِ مسیحیہ کے نظامِ باہم | لیکن غور کرو تو اُن ترقیات میں رہبرِ دونوں کا قرآن ہی ثابت  
مُتَشَابِه اور ملتے جلتے ہیں اور اس کا راز | ہوتا ہے مسلمانوں کا اس لئے کہ ان کا مذہبی دستور اہل ہی قرآن  
اور مسیحیوں کا اس لئے کہ اُن کا یہ موجودہ تمدنی پروگرام تورات و انجیل کا شرمندہ احسان نہیں ہو سکتا  
بلکہ اس کے ماخذ اگر نکل سکتے ہیں تو صرف قرآن میں۔ چنانچہ مختلف تمدنی اور معاشرتی مسائل کی مروجہ  
تشکیلات پر نظر ڈالنے سے جو بطورِ نمونہ ہم پیش کریں گے یہ حقیقت آشکارا ہو جائے گی کہ  
ماوی نظام معاشرت کا یہ اُسلوب گو نصاریٰ کے ہاتھوں عمل میں آ رہا ہے لیکن اس کے ماخذ  
اگر نکلتے ہیں تو بجائے اُن کی کتبِ مقدسہ کے جو منسوخ العہد ہیں صرف قرآن سے نکل رہے  
ہیں۔ پس جن اصول سے مسلم قومیں روحانیات میں ترقی کر رہی ہیں بعینہ اُنہی اصول سے

نصرانی قومیں مادیات میں بڑھ رہی ہیں۔ اور جبکہ دونوں قوموں کے اصول عمل مشترک ٹھہر گئے گو خیال و عمل مختلف رہے تو لازمی تھا کہ ان دونوں قوموں کے مادی و روحانی نظام باوجود اس شدید اختلاف کے بھی باہم ملتے جلتے ہوں اور ایک دوسرے پر اس درجہ مطابق آجائیں کہ جیسے کسی لحاف کا ایرہ اور استر ایک دوسرے پر راست آجاتا ہے فرق اگر ہوتا ہے تو ظاہر و باطن کا یا صورت و حقیقت کا۔ مگر اس فرق سے اس تطابق میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ پس ہر ایک نظام دوسرے کا شبیہ ہے کہ منشا و ماخذ ایک ہے۔ گویا قرآنی اصول و معارف نے اپنے دو رخ ظاہری و باطنی قائم کر کے مادی رخ نصاریٰ کے ہاتھ میں دے دیا اور روحانی خفاء کو سپرد کر دیا۔ اس لئے ان دونوں اقوام کے ترقی یافتہ پروگراموں میں صورت و حقیقت کے تقابل کے ساتھ ساتھ باہمی تناسب اور تطابق تابعدا محال پہنچا ہوا ہے۔

## اسلامی اور نصرانی نظام کی مشابہت کی چند مثالیں

مسئلہ توقیت (۱) مثلاً اسلام نے توقیت یعنی پابندی وقت یا انضباط اوقات کے اصول کو نہایت اہتمام کے ساتھ پیش کیا اور اس کا حکیمانہ طرز پر تعلیم دی پہلے چاند سورج کی پیدائش کی غرض ہی اندازہ اوقات قرار دی۔

وہ اللہ ایسا ہے جس آفتاب کو چمکتا ہوا بنایا اور چاند کو بھی نورانی بنایا اور اس کی چال کے لئے مترلین مقرر کیں تاکہ تم برسوں کی گنتی اور حساب معلوم کر لیا کرو۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرًا مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ط

پھر ان سینین کو بارہ ماہ پر تقسیم فرمایا۔

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا  
عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ -

یقیناً شمار مہینوں کا جو کہ کتاب الہی میں اللہ کے نزدیک  
معتبر ہیں بارہ مہینے قمری ہیں جس روز اللہ تعالیٰ  
نے آسمان اور زمین پیدا کئے تھے۔

پھر ان مہینوں کو ہفتوں پر تقسیم فرمایا۔

إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

بلاشبہ تمہارا رب (حقیقی) اللہ ہی ہے جس نے  
آسمانوں کو اور زمین کو چھ روز کی مقدار میں پیدا کر دیا

ساتواں دن جو آخری دن تھا مخصوص طور پر ذکر فرمایا کہ وہ جمعہ ہے (جس میں آدم کی پیدائش  
ہوئی اور یوم عبادت آدم قرار پایا)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّيَ  
لِلصَّلَاةِ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْجُمُعَةِ  
فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ  
وَذَرُوا الْبَيْعَ ط

اے ایمان والو جب جمعہ کے روز نماز جمعہ کے لئے  
آذان کہی جایا کرے تو تم اللہ کی یاد یعنی نماز و خطبہ  
کی طرف فوراً چل پڑا کرو اور خرید و فروخت (اور اسی  
طرح دوسرے مشاغل جو چلنے سے مانع ہوں) چھوڑ دیا کرو۔

پھر ہفتوں کا تجزیہ لیل و نہار سے فرمایا۔

يُسَبِّحُ سُرُّ اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ  
وَيُسَبِّحُ سُرُّ النَّهَارِ عَلَى اللَّيْلِ

دہ رات (کی ظلمت) کو دن (کی روشنی) کے محل یعنی ہوا  
پر لپیٹتا ہے اور دن (کی روشنی) کو رات پر لپیٹتا ہے۔

پھر لیل و نہار کو ساعتوں اور گھنٹوں پر تقسیم فرمایا۔

لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ  
گویا یہ لوگ دن بھر میں ایک گھڑی رہے ہیں۔  
پھر اوقات کی اس ساری تنظیم کی اصل غایت و غرض یہ بتلانی کہ عبادت جو اصل مقصد  
تخلیق انسانی ہے سہولت کے ساتھ باقاعدگی سے منضبط ہو جائے اور منتثر اوقات میں  
پراگندہ رہ کر ضائع نہ ہو۔ ارشاد ہے۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَلْهَةِ  
قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ  
وَالْحَجِّ حُطَّ  
آپسے جانندوں کی حالت کی تحقیقات کرتے ہیں آپ  
فرمادیجئے کہ وہ چاند آلہ شناخت اوقات ہیں  
لوگوں کے (اختیاری عبادات مثل عقد و مطالبہ حقوق کے) کو  
اور (غیر اختیاری عبادات مثل حج (روزہ زکوٰۃ وغیرہ) کیلئے)

اور منبرمایا۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ  
وَالنَّهَارَ خَلْفَةً لِّمَنۢ يَّرَادُ  
أَنۢ يَّذْكَرَ أَوْ أَرَادَ  
شُكُورًا ۝۱۰  
اور وہ ایسا ہے جس نے رات اور دن کو ایک دوسرے کے  
پیچھے آنے جانے والے بنائے (اور یہ سب کچھ جزا لاف  
نعمت کو رہے) اس شخص کے (سمجھنے کے) لئے ہیں سمجھنا چاہئے  
یا شکر کرنا چاہئے۔

چنانچہ پھر عبادت کی توقیت جدا جدا واضح فرمائی۔ نماز کے بارہ میں فرمایا۔  
إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ  
الْكِتَابَ مَوْقُوتًا ۝  
یقیناً نماز مسلمانوں پر فرض ہے اور وقت کے ساتھ  
محدود ہے۔

روزہ کے بارہ میں ارشاد ہوا۔

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ  
فَلْيَصُمْهُ -

سو جو شخص اس ماہ میں موجود ہو اُس کو ضرور اُس  
میں روزہ رکھنا چاہئے۔

حج کے متعلق فرمایا گیا۔

الْحَجُّ أَشْهُدٌ مَّعَلُّوْا

(زمانہ) حج چند مہینے ہیں جو معلوم ہیں (شوال و یقین)

اور دس تا بیس ذی الحجہ کی)

زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہونے کی شرط مال پر ایک سال گزر جانا حدیث نے بتلایا وغیرہ وغیرہ۔  
پھر عبادات کی اس اوقاتی تنظیم میں کہیں نظام شمسی سے کام لیا اور کہیں نظام قمری سے  
جو عبادات کہ ماہ و سال کی لمبی مدتوں سے مضبوط ہوتی تھیں انہیں تو نظام قمری پر دائر کیا گیا اور  
سال بارہ ماہ کا رکھ کر ہر مہینہ کا آغاز و انجام رؤیت ہلال پر دائر کر دیا تاکہ اوقات کی حد بندی  
حقیقی ہو محض جعلی اور انتزاعی نہوجس میں اختیاری یا حسابی کمی بیشی راہ پاسکے جیسے حج کہ عمر بھر  
میں ایک دفعہ لازم ہے مگر اس کی ادائیگی قمری سال کے صرف اخیر مہینہ (ذی الحجہ) ہی میں  
رکھی گئی یا زکوٰۃ جو ایک سالانہ مالی عبادت ہے مگر اس کی ادائیگی مان پورا ایک قمری سال  
گزر جانے سے مفید کر دی گئی جس سے اس عبادت میں بھی وقت کی قیود آگئیں۔ صیام جو ایک  
سالانہ جانی عبادت ہے قمری سال کے ایک بار ہو جس جزو سے مشروط کی گئی جس کی  
ابتداء و انتہا محض رؤیت ہلال پر ہے حساب پر نہیں غرض یہ تمام عباداتیں نظام قمری سے  
متعلق ہیں۔ البتہ وہ عبادتیں جو سالانہ یا ماہانہ ہونے کے بجائے یومیہ تھیں اور پویمہ ہونے  
کے ساتھ ساتھ پھر ساعتی بھی تھیں کہ لیل و نهار میں ہر دو چار گھنٹہ کے بعد واجب الاداتھیں۔

اُن کے اوقات کی نظام شمسی سے حد بندی اور توقیت فرمائی کہ چاند نہ تو پورے مہینہ نکلتا ہی ہے اور نہ دن میں رُونا ہوتا ہے اگر ان یومیہ عبادات کی تحدید نظام قمری سے کی جاتی تو دن کی عبادتوں سے تو بالکل بہ دست بردار ہونا پڑتا اور رات کی عبادت کا نظام کسی ایکسچ پر استوار نہ رہ سکتا۔ جیسے ہر دن کا روزہ کہ دن بھر کی عبادت ہونے کی وجہ سے اُسکی تحدید چاند کی حرکت سے ناممکن تھی اس لئے طلوع و غروب آفتاب سے کی گئی یا بیچ وقتہ نمازیں بہترین میں واقع ہونے کی وجہ سے جیکہ چاند کا دورہ ہی نہیں اور کچھ رات میں واقع ہونے کی وجہ سے جس میں کہ چاند کا دورہ ایک بیچ پر استوار نہیں رہتا دورہ قمری دائرہ نہیں ہو سکتی تھیں اس لئے آفتاب کی حرکت پر دائرہ کی گئیں۔ چنانچہ فجر کی نماز صبح صادق سے طلوع شمس تک، ظہر زوال آفتاب سے سایہ دو شل ہو جانے تک، عصر دو شل سایہ سے غروب آفتاب تک، مغرب غروب آفتاب سے غروب شفق تک اور عشاء غروب شفق سے طلوع فجر تک رکھی گئی۔ پھر نمازوں کے اختتام پر تسبیح و تہلیل رکھ کر انہیں بھی گویا انہی اوقات کیساتھ موقت کر دیا گیا۔ یا مثل حج کے جزئی افعال طواف، سعی، وقوف عرفات، قیام منیٰ و مزدلفہ، رمی جمار، قربانی، طواف زیارت وغیرہ سب ہی ابزار اوقات شمسی سے موقت کئے گئے ہیں جیسا کہ کتب فقہ اس سے بھری ہوئی ہیں۔ اسی طرح دوسری طاعات و حکیمات عدت طلاق، عدت وفات نوح، عدت ضاعت، عدت ایلاء، عدت دین، منہل، عدت نذر موقت وغیرہ کثرت سے ایسے معاملات ہیں جنہیں اوقات سے موقت اور منضبط کیا گیا ہے۔

پس جبکہ عبادات کے دائرہ میں ماہِ صیام کے ذریعہ سال کے دونوں کناروں کی  
 حد بندی کر دی گئی تو پھر ماہ کے ہر ہفتہ کی جمعہ و جماعت کے ذریعہ تحدید کر دی گئی اور پھر ہر ہفتہ کو  
 لیل و نہار کو غمازوں کے ذریعہ پانچ حصوں میں منقسم کر دیا گیا جس کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ عمر  
 کے ہر ہر سال ہر ہر ماہ ہر ہفتہ اور ہر رات دن کے اطراف موقت عبادات سے گھیر کر بیچ  
 کے اوقات معاشرتی امور کے لئے خالی چھوڑ دئے گئے۔ اُس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ان  
 درمیانی اوقات میں عادات و معاشرت کا جو کام بھی ہو وہ بھی قدرتی طور پر وقت سے منضبط  
 اور حدود سے محدود ہو جائے اور اس طرح انسان کی پوری ہی زندگی دینی ہو یا معاشرتی  
 نہایت باقاعدہ اور منظم ہو کر پر اگند گئی عمل اور پریشانی اوقات سے مامون ہو جائے۔ پس  
 مسئلہ توقیت و انضباط اوقات کا اصل مقصود تو وقت کو باقاعدگی کے ساتھ طاعت و  
 عبادت الہی میں لگانا ہے جو تخلیق انسانی کا اصل مقصد ہے لیکن ساتھ ہی تمدنی ضروریات  
 کو بھی درمیانی اوقات میں ایسے انداز سے لاکر چھوڑ دینا ہے کہ اُن کی تنظیم کا قصد تو کرنا نہ پڑے  
 کہ کہیں وہ مقصود زندگی سے سمجھ لی جائیں مگر غیر ارادی طور پر بطور خاصیت خود بخود اُنکی بھی اوقات تنظیم  
 ہوتی رہے۔ غرض عبادت کے تمام اجزاء جو حصص خواہ وہ روحانی غذا ہو جیسے نماز و روزہ و ذکر  
 اللہ خواہ روحانی سفر ہو جیسے حج و زیارت بیت اللہ خواہ روحانی میل جول ہو جیسے ازدواج  
 و نکاح خواہ اس میل جول سے روحانی کنارہ کشی ہو جیسے ایلا و عدت سب ہی کو تنظیم اوقات  
 سے منظم کر کے پیش کیا گیا ہو۔ پس مسئلہ توقیت کا اصلی محل روحانی نظام قرار دیا گیا ہے جس کی  
 توقیت مقصود ہے مگر اُس کے ضمن میں مادی زندگی کا نظام بھی خود بخود استوار ہوتا چلا جاتا ہو۔

لیکن اس کے برعکس مسیحی اُمت نے جس کا مقصود زندگی تصویر پر چھاپا ہے  
 ماتحت صرف تمدن قرار پا چکا ہے اسی قرآنی اصول (توقیت) کو سلیقہ کے ساتھ عملاً اختیار  
 کیا۔ مگر عبادات یا مذہب کے دائرہ میں نہیں (کہ انجیل نے تو اپنے پیروؤں کو پوری زندگی کا کوئی  
 مذہبی منظم پروگرام دیا ہی نہیں تھا اس لئے وہ مذہبی اعمال میں کسی منظم توقیت کے نوکر ہی نہ تھے  
 اور قرآن کے پروگرام پر یہ انجیلی قوم مذہباً ایمان نہیں لائی اس لئے قرآنی اصول کو بھی مذہبی نقطہ  
 نظر سے استعمال نہیں کر سکتی تھی) اس لئے اس قرآنی اصول (توقیت و انضباط اوقات)  
 کو انہوں نے صرف اپنے مخصوص مادی تمدن اور اپنے ہی رنگ کی مادی معاشرت میں  
 استعمال کیا۔ سفر کے اوقات اور حضر کے اوقات پھر حضر میں کھانے پینے کے اوقات کھیلنے  
 کودنے اور آہو و لعب کے اوقات۔ تفریح و تعیش کے اوقات ملاقاتوں کے اوقات و قری کی دوبارہ  
 اور انتظامی امور کے اوقات حتیٰ کہ بدکاری اور عیاشی کے اوقات نیز عام مادی ضروریات کے  
 اوقات بالکل اسی طرح منضبط کئے جس طرح اسلام نے روحانی ضروریات کے اوقات  
 کا انضباط کیا تھا۔ آج سینما اور تھیٹر کا لہو و لعب اُسی طرح توقیت کا بل کیسا تھ شروع اور ختم  
 ہوتا ہے جس طرح اسلام میں عبادات کی ادائیگی تھی۔ کلب گھروں کے ناچ رنگ ٹھیک  
 ٹھیک ٹائم سے شروع ہوتے ہیں اور ٹھیک وقت پر ختم ہو جاتے ہیں۔ ملازمتی اوقات کی عمر  
 ۵۵ سالہ مدت سے موقت کی گئی ہے اُس کے فرائض کیلئے و قری اوقات کی توقیت منظم  
 اور سکندروں کیساتھ کی گئی ہے لیج اور ڈنر کے اوقات نپے تلے ہیں۔ سفر دیکھو تو ریلوں کے  
 اوقات انتہائی احتیاط کیساتھ معین و منضبط ہیں ہر ہر شہر اور گاؤں میں ریل کے پہنچنے اور چھوٹنے

کی گھڑیاں تک محفوظ اور مقرر شدہ ہیں۔ جنکو کسی طرح مسافروں کی مرضی پر نہیں چھوڑا گیا بلکہ ٹھیک اُسی طرح حکومت نے اپنے ہاتھ میں رکھا ہے جس طرح اوقات عبادات کو حکومت الہی نے اپنے ہاتھ میں لیکر اختراعی حسابات سے رُوک دیا تھا ملاقات کے اوقات معین والسرے اور گورنروں سے ملنے کیلئے گھنٹے ہی نہیں بلکہ منٹ تک محدود اور معین کئے جاتے ہیں جن میں فرق نہیں آسکتا مقررہ وقت اگر ملاقاتیوں کے تساہل سے ٹل جائے تو پھر اُس کی قضا بھی نہیں ہے خواہ جدید وقت دوبارہ مقرر کر دیا جائے۔ پھر ان تمام امور کے اوقات اُسی طرح کتابوں میں منضبط اور شائع شدہ ہیں جس طرح اسلام میں اوقات صلوات و حج اور عام موقت عبادات پر فقہانے موثر گائیڈوں کے ساتھ مباحث کر کے انہیں ابواب و فصول میں مدون کیا تھا۔ ریلوں کے ٹائم ٹیبل الگ ہیں اور دفاتروں کے الگ۔ سول کے الگ ہیں اور ملٹری کے الگ۔ بہر حال اصول توقیت کا جس نہج سے اسلام نے روحانیات و عبادات میں استعمال کیا تھا ٹھیک اُسی نہج سے اس قرآنی اصول کا استعمال مسیحیوں نے مادیات و عادات میں کیا اور اس طرح ایک ہی اصول کی روشنی نے دو قوموں کو اپنی اپنی لائن پر حسب عمل آگے بڑھا دیا ایک کو روحانی ترقی کی طرف اور ایک کو مادی ترقی کی جانب۔

مسئلہ جمہوریت و اجتماعیت (۲) یا مثلاً اشتراک و اجتماع اسلام کا خاص اصول ہے جس کے دقائق سے دنیا نابلد تھی۔ اسلام نے اس اصول کے ذریعہ طاعات و عبادات کو جمہوری بنایا تھا تاکہ بالتبع تمدنی اور عام اقتصادی معاملات میں بھی اجتماعی زندگی قائم ہو جائے اور اس کے ذریعہ عبادات کی توااد ایسکی سہل ہو جائے اور عادات میں ایک کی دوسرے سے ٹھٹھرت

واعانت ہو جو ہو کو ایک ہی کام مل کر کرتے ہوئے دیکھ کر اس کی طرف رغبتیں بڑھ جائیں کسل راہ  
 پنہائے مساوات کی شان قائم ہو جائے۔ اس حسی وصل و ملاپ سے باہم قلبی یکسانیت بھی  
 قائم ہو جائے منافع شخصی ہونے کے بجائے قومی ہو جائیں ایک کو دوسرے سے تقویت ہو کر قومی  
 قوت و رعب قائم ہو جائے۔ پھر آپس میں مل بیٹھنے پر مجمع کی ظاہری و باطنی برکات سے  
 ہر ہر فخر مستفید ہو اور ایک کی کمزوری کا دوسرے کی قوت سے جبر نقصان ہوتا رہے۔  
 ظاہر ہے کہ اس اصول سے پیدا شدہ حقیقتیں۔ مساوات۔ موائست۔ مراحت۔ برکت  
 قوت اور رعب وغیرہ ہی قومی اقتدار کی بنیادیں ہیں چہر کسی قوم کے تمدن و معاشرت کی  
 مستحکم تشکیل ہوتی ہے۔ اس لئے اسلام نے جمہوریت کے اصول کو روحانیات میں اس  
 طرح ترتیب دیا کہ تمدنی فوائد اور مادی منافع بھی ہاتھ سے نہیں چھوڑے اور تہذیب کے ساتھ ساتھ  
 تمدن بھی استوار ہوتا رہے۔ یعنی دین کے پیچھے پیچھے دینا بھی ہاتھ باندھے کھڑی رہے۔  
 چنانچہ نماز رکھی تو جماعت کی تاکید کی۔ زکوٰۃ رکھی تو اجتماعی بیت المال بنایا تاکہ اُس کا  
 نفع شخصی ہو نہ کہ بوائے قومی ہو جائے۔ روزہ یاں لحاظ اجتماعی حیثیت میں آگیا کہ سب  
 ایک ہی سکند اور منط پر اپنی اپنی جگہ طعام سحر ترک کریں اور افطار کا فریضہ انجام دیں  
 گو یا سب کا روزہ ایک ہی آن پر شروع ہو اور ایک ہی پر ختم ہو۔ حج نام ہی اجتماع کا ہے  
 ہما کے اجتماعات کو امام جہاد بنا کر تنظیم کر دیا۔ پھر دینی معاشرت کو دیکھو تو کل کی کل جتنی بھی  
 تنظیم کے ساتھ منظم کی گئی ہے حکومت و سیاست ہے تو یا ہی مشورہ پر و آخر محمد  
 شُورای بیکہم نہ کہ شخصی استبداد پر نصب خلیفہ یا انتخاب امام ہے تو اہل حل و عقد

کے اجتماعی فیصلہ پر نہ کہ بطور وراثت خاندانی۔ گھریلو زندگی کو دیکھو تو اس کے ایک بڑے کو  
 رائجی فرما کر یقیناً اہل بیت کو رعیت بنادیا ہے تاکہ ہر گھر میں اجتماعی نظام قائم رہے اور  
 اور خانگی معاشرت سہل اور خوشگوار ہو جائے۔ سفر کو دیکھو تو امیر سفر مقرر کر کے اس میں اجتماعی  
 نظم پیدا کر دیا ہے تاکہ سفری پھیڑے سہل اور قابل تحمل ہو جائیں غرض اسلام نے جمہوریت کے  
 اصول سے تمام اسلامی اور روحانی زندگی کو منظم کر دیا ہے چنانچہ اسلامی پروگرام کے سہل الوصول  
 ہونیکے (علاوہ نفس احکام کی سہولت کے) ایک بڑی وجہ یہ اجتماعیت بھی ہے کیونکہ احکام کے اجتماعی  
 ہونے کی وجہ سے ان کی تعمیل ہر ہر فرد پر سہل ہو جاتی ہے۔

آج کی تمدن اقوام نے اسلام کے اصول جمہوریت کو اختیار کیا اور اسے قومی زندگی کا  
 جزو بنایا۔ لیکن روحانیت میں نہیں جو اسلام کا مقصد تھا اور جس سے ان کی روحانیتیں منظم  
 ہو جائیں بلکہ عادات و معاشرت میں جس سے مادی نظام میں ضرور صورت جمہوریت  
 قائم ہو گئی ہے۔ آج حکومتیں ہیں تو پارلیمنٹری۔ حکومت رسی ہے تو اجتماعی الیکشنوں کی صورت  
 سے۔ بلکہ حالات و خیالات کی تردید ہے تو انجمنوں اور جمعیتوں کی شکل میں، احتجاجات ہیں تو  
 مجلسی ریزولوشن کے رنگ میں شخصی شکایات بھی ہیں تو قومی سوال کی صورت میں مؤثر  
 عرض حال اور گفت و شنید ہے تو وفد کی صورت میں۔ مسئلوں کو منوانا ہے تو دلائل کے  
 بجائے پارٹیوں اور مجاریٹوں کے حلقہ میں تجارتیں ہیں تو کمپنیوں کے رنگ میں، صنعت و  
 حرفت ہے تو اجتماعی کارخانوں کی صورت میں، گھریلو زندگی ہے تو ہوٹلوں کی وضع چرتی کم  
 لکیل کو دیں مقابلے ہیں تو ٹیموں اور جماعتوں کی صورت میں۔ غرض تمدن و معاشرت کی

ہر شخص اور وحدانی چیز آج اجتماعیت اور جمہوریت کا جامہ پہنے ہوئے ہے۔ فرق اگر ہے  
 تو یہ کہ اسلام نے اس اصول جمہوریت کو روحانی مقاصد کی تنظیم اور تسہیل کیلئے وضع کیا تھا  
 جس سے مادی منافع بھی خود بخود منظم ہو جاتے تھے لیکن صورت پرست اقوام نے اُسی  
 اصول کو روحانیت سے الگ ہو کر محض مادی منافع کی تسہیل کیلئے استعمال کیا اسلئے گو  
 صورت تنظیم تو کسی قدر پیدا ہو گئی۔ مگر حقیقی تنظیم سے مادہ پرستوں کو کوئی حصہ نہ ملا کیونکہ اسلام  
 نے اگر جمہوریت قائم کی تو مرکزیت کے ساتھ جس میں انتشار و تشویش نہیں اور مادہ پرستوں نے  
 اگر اسے حاصل کیا تو لامرکزیت کے ساتھ اس لئے اسلام میں تو جمہوریت کا حامل شیرازہ بند  
 ہے۔ اور ان تصویریں اقوام میں اُس کے معنی ازدحام اور بھیڑ بھاڑ کے ہیں جس کے ذریعہ ہر  
 افراد کو ایک جگہ گھیر کر صورت جماعت پیدا کر دی جائے خواہ اُن کا کوئی مرکز ہو یا نہ ہو جس کا  
 حامل تشویش و بے اعتمادی کے سوا کچھ نہیں نکلتا۔ پس گو اجتماعیت اور جمہوریت کی رسم ضرور  
 ادا ہو جاتی ہے۔ مگر حقیقت کے درجہ میں افتراق و شقاق کی حکومت ہوتی ہے ایک بڑی  
 جمعیت سے کوئی لیڈر ناخوش ہو کر الگ ہو ا تو اُس نے اپنی پارٹی قائم کر لی اور پھر اس جدید  
 پارٹی میں سے کوئی جدا ہوا تو اس نے ایک اور جماعت بنالی پس اوپر سے لیکر نیچے تک  
 جماعتی صورت ضرور قائم ہے جو متغیر نہیں ہوتی مگر حقیقت میں جمعیت کا کہیں وجود نہیں ہوتا  
 بلکہ اُس کی حقیقت دوسرے لفظوں میں یہ نکل آتی ہے کہ آج اختلاف و شقاق کو جماعتی  
 رنگ میں استعمال کیا جا رہا ہے پس اصول جمہوریت روحانیت کے بلند پایہ مقصد کے لئے  
 وضع کیا گیا تھا لیکن مادہ پرستوں نے اُسے مادیت کے خسیں مقاصد کے لئے استعمال کیا جنہیں

کسی اجتماعی شان کی ضرورت ہی نہ تھی۔ صورت پرستوں کی اس صنیع اور عملی روش کا نتیجہ یہ نکلا کہ آج کے دد میں دنیوی زندگی تو جھوٹی کہلانے لگی لیکن دینی زندگی جھوٹی تو کیا انفرادی صورت میں بھی قائم نہ رہی۔

مسئلہ خطابت عامہ | (۳۷) یا مثلاً خطابت اور تقریر بیان اسلامی زندگی کا ایک خاص شعبہ ہے جس کو حقیقتاً مسلمانوں نے دنیا میں انتہائی سلیقہ کے ساتھ برپا کیا اور وہ انتہائی فصاحت و بلاغت اور سلاست و روانی کے ساتھ اس وقت گویا ہوئے جبکہ دنیا گوئی اور بولنے کا سلیقہ نہ رکھتی تھی وہ خود ہی نہیں بولے بلکہ انہوں نے ہی دنیا کو بولوایا اور گویا کیا۔ ۶

”زبیاں کھول دی سب کی نطق عرب نے“

قرآن کریم چونکہ خود ہی فصاحت و بلاغت کا ایک عظیم الشان معجزہ تھا جس نے ہر باب کی تقریروں کے عنوانات اور سرخیاں معجزانہ طرز پر قائم کیں اور تقریروں کے تسلسل کا مادہ اپنے طرز بیان سے مسلم قلوب میں پیدا کر کے انہیں تنہا اس میدان کا مروت بنا دیا۔ چنانچہ خطباء اسلام کی شعلہ بیانیوں نے کفر کے حلقوں میں پھل ڈال دی اور جہلاء عالم کی آباہی رسوم اور کورانہ تقلید کے قلعے پاش پاش کر کے انہیں اسلام کی طرف پناہ لینے پر مجبور کر دیا۔

غرض مسلمانوں نے اس اصول خطابت کے ذریعہ اشاعت دین اور ترویج مذہب کا کام حیرناک طریق پر انجام دیا۔ اور حقیقتاً اس اصول سے ہی غرض بھی تھی کہ وہ دین کے لئے استعمال کیا جائے۔ یعنی امت کو دینی تذکیر کیجائے۔ پند و وعظت سودوں کو گرایا جائے۔ بھولاہوں کو دین یاد دلایا جائے۔ جن کو یاد ہے انہیں یاد رکھنے کی تاکید کی جائے۔ مسائل کی دلنشین

پیرائوں میں تبلیغ کی جائے۔ روحانی مقامات اور اعمال دین کی حرص قلوب میں پیدا کی جائے۔ یہ غرض نہ تھی کہ اُسے تمدن و معاشرت کی موشگافیوں اور اُس کے مختلف جی ہیلوں کی یاد و ہانیوں کے لئے استعمال کیا جائے اور اُس کی ضرورت بھی نہ تھی کیونکہ دنیا میں رہ کر انسان دنیا کو خود ہی نہیں بھلا سکتا کہ اُس کی یاد و ہانی کی ضرورت ہو۔ ہاں آخرت سے بعید اور اس کو وطن سے دور رہ کر ہر وقت اس کی فراموشی کا خطرہ سامنے تھا اس لئے ولنشین پیرایوں میں اسکی یاد و ہانی اور تذکیر کی ضرورت بھی تھی مسلمانوں نے اس ضرورت کو انتہائی سلیقہ اور کمال کے ساتھ انجام دیا اُن کے خطباء کھڑے ہوئے اور تذکیر آخرت کے سلسلہ میں اپنی سچی اور مؤثر تقریروں سے سینوں کو ہر مایا دلوں کو نہرایا روجوں کو گرمایا۔ آنکھوں کو ہر سایا نفوس کو ڈرایا۔ خود فراموشیوں کو چو نکایا۔ اور اس طرح منکروں اور کشریوں کے جھٹوں میں اپنے خطاب عام سے تھلکے ڈال دئے اور خدا کا حکم بلند کر دکھایا۔

لیکن آج کی تمدن اقوام نے اس قرآنی اصول کو اختیار کیا اور مسلمانوں سے خطبوں کی روانی اور سلاست بیانی سیکھی بھی تو کس مصرف کے لئے؟ دین کے لئے نہیں مسلمانوں کے دین کے لئے نہ سہی خود اپنے دین کے لئے بھی نہیں۔ بلکہ تمدن کے دنی اور بیس امور میں موشگافیاں کرنے کے لئے سہیلیوں اور کونسلوں میں آج کے قابلا نہ لکچر اور خطبے کس موضوع پر ہیں نمک کے محمول پر۔ منڈیوں کے ہماؤ پر۔ رونی کی پیداوار پر۔ تجارتی سلسلوں کو فروغ دینے پر۔ صنعت و حرفت اور دستکاری کو رواج دینے پر۔ کارخانوں کی مزدوریوں پر۔ ریل و تار کے کرایوں اور محصولات پر۔ پارچہ بافی اور اُس کی نکاسی پر۔

اسٹیشنری اور دوسرے سامانوں کی درآمد برآمد پر۔ مکان کے ٹیکسوں پر۔ پھر ایسی تمدنی جزئیات پر جن سے لذت جسمانی اور تعیش کا خاکہ تیار کیا جاسکے۔ مثلاً ننگے اور برہنہ رہنے کے قواعد پر۔ زنا کاریوں کے اعداد و شمار پر۔ سرقت کی تفصیلات پر غرض جس قدر شعبے اس مادی زندگی کی آرائش و نمائش اور آسائش و زیبائش سے تعلق رکھتے ہیں وہی آجکل کی خطابت و تقریر کا موضوع ہیں۔ وکلاء کی فصاحت بیانی مختار ان عدالت کا زور لسانی قابلِ حوالہ کی نکات آخری سبب ہی کچھ انہی وسائل و معاملات کی تکمیل کیلئے ہے جن کا تعلق بقدر تمدن اور ترویج معاش سے ہے نہ کہ دیانت و راست بازی اور دین و مذہب کے بقا و عزت و حرمت کے ذرائع سے۔ پس تقریر و خطابت تسلسل بیان اور خطاب عام کا اصول اور اسکو عمل میں لانے کے مادے قرآن نے لا کر پیش کئے جس سے دنیا بولنا سیکھی لیکن اس کا حقیقی مصرف حقائق و معارف الہیہ تھیں تاکہ بندے خدا سے مربوط ہوں نہ کہ مادی وسائل کی تدقیق اور اشاعت و ترویج جس سے بندے خدا کو چھوڑ کر خود اپنی خودی ہی میں پھنس کر رہ جائیں اور روحانیات کی بلندیوں سے گر کر مادی دلدل ہی میں دھنس کر رہ جائیں پس اُمتِ نصرانیہ نے یہ قرآنی اصول ضرور اختیار کیا مگر مصرف بدل کر اُسے مادیات میں استعمال کیا۔ اور اُسی حد تک کامیاب بھی ہوئے۔

مسئلہ تفکر و تدبیر (۴) اسی طرح مثلاً تفکر و تدبیر کا اصول نہایت ہی جامعیت کیساتھ قرآن کریم نے قائم کر کے عالم کے تمام عقلاء اور حساس انسانوں کو اس کی دعوت دی۔ تاکہ ارواح کے مخفی خزانے خیال کی کاوشوں سے باہر آجائیں چنانچہ آسمان و زمین اور ان کی

پیداوار۔ نباتات و حیوانات کی عجیب و غریب خلقتیں، انسانی ظاہر و باطن کے عجائبات وغیرہ اُس نے اس لئے سامنے رکھے تھے تاکہ بندے ان عجائبات قدرت کو کامل تدبیر اور وقت نظر سے دیکھ کر ان کے حقیقی موجد و صانع تک رسائی حاصل کر سکیں اور ایمان و معرفت کی دولت سے مالا مال ہو جائیں۔

لَيْدًا بَشَرًا وَاٰلِهَةً وَلَيْتَنَ كَرَّ  
اُولُو الْاَلْبَابِ ۝ تاکہ لوگ اُس کی آیتوں میں غور کریں اور تاکہ اہل  
نہم نصیحت حاصل کریں۔

اس تدبیر کا نتیجہ ظاہر ہے کہ جس حد تک اُس صنوع حقیقی کی صنعتوں کا کمال دکھاتا جائیگا اُسی حد تک اُس کی مختلف شانیں اور صفات واضح ہوتی جائیں گی اور پھر ان شئوں کے سامنے رہنے سے انہی کے مناسب طاعات و عبادات کی طرف طبیعت چلتی آئے گی پس اس طرح ایک متفکر انسان اپنی دنیا سے آخرت اور اپنی ریاضت سے لازوال راحت کے ملک پر قابض ہوتا جائے گا اور اپنے تلخ فکر سے رُوحانیت کی نئی نئی راہوں کی طرف عروج کرتا جائیگا۔ قرآن کریم نے اصول تفکر کی یہی غرض و غایت ٹھہرائی ہے اور اس لئے تفکر پر حصر دلائی ہے۔

قرآنی اصول سے ایجادات کی طرف ذہنی انتقال

پھر جہاں قرآن کریم نے حساس انسانوں کو دعوت دی وہیں فکر کو استعمال میں لانے کی عملی لائن بھی بچھائی اور اس طرح دعوت تفکر اور طریق تفکر دونوں کی ایک ہی بیان میں تکمیل کر دی۔ چنانچہ قرآن کریم نے کتنی ہی شرعی اور مکتوبی حقائق کے قدرتی جوڑ بند پر روشنی ڈالتے ہوئے کچھ ایسے انداز سے افعال انسانی کی

توضیح و تشریح کی ہے اور اپنے طرز بیان کو کچھ ایسے عمل تیز طریقہ پر پیش کیا ہے کہ اگر اُس تکوینی عمل کی تصویر کو سامنے رکھ کر ذرا بھی غور کیا جائے اور عملی حرکت شروع کر دی جائے تو ذہن صد ہا اختراعات و ایجادات کی طرف خود بخود ہی منتقل ہونے لگتا ہے۔ فرق یہ ہے کہ اگر متفکر دماغ روحانیت آشنا ہے تو معنوی ایجادات اور نظریات کے نتائج کی طرف دوڑ جائے گا جو علمی لائن سے متعلق ہوں گے اور اگر مادیات میں ڈوبا ہوا ہے تو مادی ایجادات کی طرف منتقل ہو جائیگا۔ جو صنعت و عمل کی لائن سے وابستہ ہوں گے پہلی فکری حرکت کا نام اجتہاد ہو گا اور دوسری فکری حرکت کا نام ایجاد ہو گا۔ مگر بہر حال دونوں لائنوں میں یہ اصول عمل ضرور ہے کہ سب سے اسرار قدرت کو واشگاف کر دیں۔ نمونہ کے طور پر ایک اصول پر نگاہ ڈالئے جو چند آیات و احادیث کو ملا کر دیکھنے سے کھلتا ہے وہ یہ کہ چند متضاد بیضاؤں کو اگر الگ الگ رکھا جائے تو نہ اُن میں کوئی ترقی ہوتی ہے اور نہ اُن سے بحر مقرر طبعی وظائف و آثار کے کوئی نئی چیز ظاہر ہوتی ہے۔ لیکن اگر ان کو کسی خاص ترکیب سے جمع کر دیا جائے تو اُن کی باہمی کشاکش سے مختلف الالوان عجائبات کا ظہور بھی ہوتا ہے اور اس مرکب میں ترقی کی شان بھی پیدا ہو جاتی ہے۔

مثلاً قرآن کریم نے انواع مخلوقات کے سلسلے میں ایک ایسی غیر محسوس نوع کی اطلاع دی جو مرکز طاعت ہے اور جس میں عصیان کا نام و نشان نہیں ملتا بلکہ علیہم السلام۔  
 بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ لَا يَسْبِقُونَهُ  
 بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ۝  
 بلکہ وہ فرشتے اس کے بندے ہیں مغفروں۔ وہ اُس سے آگے بڑھ کر بات نہیں کر سکتے اور نہ اس کے حکم کے موافق عمل کرتے ہیں۔

لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ  
يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝

نافرمانی نہیں کرتے کسی بات میں جو ان کو حکم دیتا ہے۔  
ادب جو کچھ ان کو حکم دیا جاتا ہے اُس کو فوراً بجالاتے ہیں۔

پھر شیطان کی نوع پر مطلع فرمایا کہ وہ مرکز کفران و عصیان ہیں جن میں طاعت کا نام نہیں  
وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۝

اور شیطان اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے۔

پھر بہائم و انعام کا پتہ دیا کہ وہ کھانے پینے اور گنے موتنے کے سوا نہ طاعت سے واقف  
نہ عصیان سے باخبر چنانچہ اُن منکر اور غافل انسانوں کو جو محض لذات جسمانیہ کھانے پینے وغیرہ  
میں لگ کر حرام و حلال کی تمیز سے بے بہرہ ہو گئے ہوں بہائم سے تشبیہ دی گئی۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ  
يَا كُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ ۝

اور جو لوگ کافر ہیں وہ عیش کر رہے ہیں اور اس طرح  
کھاتے ہیں جس طرح چربائے کھاتے ہیں۔

نیز جنہوں نے اپنے قلمے فکر و احساس کو فانی لذات پر قربان کر کے غفلت شعاری اختیار  
کر لی ہو انہیں بھی بہائم سے مشابہ ٹھہرایا۔ ارشاد ہے

أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّغَهُمُ أَصْلُ  
أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۝

یہ لوگ چوپایوں کی طرح ہیں بلکہ یہ لوگ زیادہ  
بے راہ ہیں۔ یہی لوگ غافل ہیں۔

یہ ایسی بسیط انواع ہیں کہ ان میں ایک ایک مخصوص مادہ، طاعت، عصیان، غفلت  
بھردیا گیا ہے اور پیدا ہوتے ہی اُن میں سے ہر نوع پریشیں کے کل پُرزوں کی طرح اپنے مادہ  
خاص کے مناسب افعال میں لگ جاتی ہے اور حیات مستعار لگی رہتی ہے۔ نہ اُن میں کوئی  
ترقی ہے نہ جدت آرائی ہے۔

ایک فرشتہ اگر پیدا ہوتے ہی مثلاً رکوع و سجود میں لگا دیا گیا تو وہ لگ گیا اور لاکھوں برس بھی گزر جائیں تو اُسی طرح لگا رہیگا۔ اسے طاعت کے صرف اس شعبہ کی خبر اور جس ہے جس میں مصروف ہو لیکن طاعت کے ایسے مفہوم کئی پر کوئی اطلاع نہیں جس سے وہ طاعت کی نئی نئی اور مناسب وقت جزئیات کا استخراج کر سکے۔ پس اُسے کہہ دیا جائے تو کر لیگا لیکن قوت عاملہ کے ماتحت کلیات پر مطلع ہو کر جزئیات نکالنا یا آقا کے خوش کرنے کے لئے کچھ نئے ڈھنگ اختیار کرنا اُس کی حد شعور سے بالاتر ہے۔

اسی طرح شیطان جیسے پیدا ہوا وہ ایک ہی نوع کی مصیبت اور بغاوت پر آمادہ رہتا ہے اُس میں کوئی ترقی نہیں کہ اُس کی اگلی ذریت پھلی سے کچھ بڑھ جائے۔ جس ڈھنگ پر ہزار ہا برس کا شیطان چل رہا ہے اور تسویل نفوس کے ذریعہ غافل انسانوں کو اپنی راہ چلا رہا ہے اُسی پر آج کا پیدا شدہ شیطان بھی چلے اور چلائیگا۔

اسی طرح بہائم کے جذر طبیعت میں جو خور و نوش کا ایک جذبہ ہے وہ اُس پر لگ ہوئے ہیں انہیں بھی کوئی جدت یا ارتقار نہیں۔ آدم علیہ السلام کے وقت کی گائے جو گھاس کھاتی تھی وہی آج کی گائے بھی کھاتی ہے جس پر وہ خلقی رہنمائی سے لگا دی گئی، لگ گئی، نہ اُنہی کھانوں میں کوئی ترقی کی نہ رہنے سہنے کو کچھ خوش آئند بنایا۔

ان تین انواع کے تذکرہ کے بعد قرآن کریم نے ایک ایسی چوتھی مخلوق پر مطلع فرمایا کہ جس میں یہ تمام حقائق و روایات کی گئیں بغیر اوپر اُن کو ایک خاص ترتیب سے لاکر ایک ہی سفالی ظرف میں جمع کر دیا گیا۔ یعنی مٹی کے ایک مخصوص ڈھانچہ میں ملکیت، شیطنت، ہیبت

کے سارے ہی متضاد و عناصر ایک عجیب و غریب ترکیب اور اعتدال کیسا تھ جوڑ کر قید کر دئے  
اور اُس مجموعہ کا نام انسان رکھ دیا گیا۔ چنانچہ اسی عجیب عالم مرکب اور انسانی نفس میں ملکیت  
و شیطنت کے اسی اجتماع کی طرف قرآن کریم نے اشارہ فرمایا ہے۔

وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۖ فَأَلْهَمَهَا  
فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۖ

اور قسم ہے انسان کی جان کی اور اس بات کی جس نے اس کو درست بنایا  
پھر اُسکی بزدلاری و پھینک گاری و دنوں باتوں کا اُس کو القا کیا۔

پھر اسی طرف میں بہیمیت کے متعلق ارشاد ہے۔

ذَرْنَهُمْ حَتَّىٰ تُلَاقُوا يَوْمَهُمُ  
الَّذِينَ فِي سُوءٍ مِّنْ عَمَلٍ

آپ اُن کو اُن کے حال پر رہنے دیجو کہ وہ خود کچالیں  
اور چین اڑالیں اور خیالی منصوبے اُن کو غفلت

میں ڈال رکھیں اُن کو ابھی حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے۔

بہر حال جبکہ یہ تینوں بسیط مادے ملکیت، شیطنت، بہیمیت جو الگ الگ فرشتہ  
و شیطان اور بہیمہ میں رکھے گئے تھے جن میں باہم تضاد بھی اور توڑ بھی جبکہ انسان میں لا کر  
جوڑ دئے گئے تو قدرتی طور پر اُس میں جوڑ توڑ کی حقیقت قائم ہو گئی چنانچہ وہ فہم میں بھی جوڑ  
توڑ لگاتا رہتا ہے اور علم و عمل میں بھی اور یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ جوڑ توڑ کا خاصہ اضافہ  
و ترقی ہے چنانچہ اگر وہ الگ الگ چیزوں کو ملا دے تو ایک تیسری چیز حاصل ہو جاتی ہے جو اشیاء  
کا ارتقار ہے اور اگر ایک مخلوط چیز کے اجزاء جدا جدا کر دے تو چند الگ الگ چیزیں حاصل ہو جاتی ہیں  
جو اجزاء کا ارتقار ہے اسی کا نام جدت آرائی یا ترقی ہے کہ علی جوڑ توڑ یا ترتیب نظر سے جدید علمی  
انکشافات حاصل کر لئے جائیں اور علی جوڑ توڑ سے روحانیات و مادیات کے جدید عجائبات نظر عام

لے آئے جائیں۔ اس سے یہ نظریہ پیدا ہوتا ہے کہ ترقی و تجدد اور جدت آرائی کی شان فقط انسان ہی میں ہو سکتی ہے اور بس، کہ جوڑ توڑ اسی کے قوی ہیں و دیعت کیا گیا ہے۔ اسی جوڑ توڑ اور مذکورہ متضاد عناصر کی کشاکش نے ہر چار جانب کے متضاد میدان اور باطنی پہلو انسان کیلئے کھول رکھے ہیں کہ وہ جدہر بھی ہو لیتا ہے ان تھک بڑھتا ہی چلا جاتا ہے۔ تہمیت کے لحاظ سے دیکھو تو آدم علیہ السلام کے وقت میں انسانوں کی جو غذائیں اور ملبوسات تھے آج اپنی اس جدت آرائی کی بدولت ان سے کہیں بڑھ چڑھ کر اس نے کھانے پینے اور لذائذ کی صورتیں پیدا کر لی ہیں۔ ملکیت کے لحاظ سے تو تو تقدس و تنزہ اور روحانی پاکیزگیوں میں مذاہب شرائع کے زیر سایہ اُس نے وہ ترقی کی کہ ہر اگلی اُمت پچھلی اُمت کی طاعت و عبادت اور قرب مع اللہ میں شرمائے دیتی ہے حتیٰ کہ انسانی گنہگار ایک ایسے کامل و مکمل دین پہنچ گیا کہ بشری دائرہ میں اُس سے زیادہ اور اُس کے آگے کوئی راستہ ہی باقی نہیں۔ مگر پھر بھی ترقی کا دروازہ یا بس معنی کسی وقت بند نہیں کہ اسی دین کی اصول کے ماتحت عروج کے اور بھی لا انتہا درجہات ہیں جو عملی جدہر سے طے ہو سکتے ہیں۔ شیطنت کے لحاظ سے تو چالاکوں اور عیاریوں جھلسازیوں اور فریب بازیوں میں بھی انسان نے وہ ارتقائی شان پیدا کی کہ ہر اگلی قوم پچھلوں کو بے وقوف ثابت کئے دیتی ہے اور ابھی بہت کچھ ذخیرہ باقی ہے جو شاطر انسانوں کی عملی جدہر سے رفتہ رفتہ سامنے آتا جا رہا ہے۔

عرض ہر ماوہ کے لحاظ سے انسان میں ایک ممتاز ارتقائی شان موجود ہے جو اُسے پچھل حالت کی نسبت سے آگے بڑھاتی رہتی ہے۔ تیر و تیر اور ملکیت و شیطنت کی دونوں

متفاد راہوں میں انسان کی اس ممتاز ترقی کا تذکرہ قرآن کریم نے ان الفاظ میں فرمایا ہے

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۚ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۖ

ہم نے انسان کو بہت خوبصورت ساپنجے میں ڈھالا ہے پھر (اُن میں جو بوڑھا ہو جاتا ہے)

ہم اُسکو پستی کی حالت (الوقت) میں بھی بہت تر کر دیتے ہیں۔

آل عمران: ۱۵۵

ہم اُسکو پستی کی حالت (الوقت) میں بھی بہت تر کر دیتے ہیں۔

ایجاد کی حقیقت غرض قرآنی تصریحات سے پر چلا کہ کچھ انواع بسیط ہیں جنہیں جدا جدا کوئی

ارتقائی شان نہیں ہے اور ایک مخلوط نوع ہے جو اپنی شان جامعیت کے ماتحت اپنی

پہلو میں جدت آرائی اور ارتقاء کی شان رکھتی ہے۔ اس قرآنی روشنی سے ایک مبصر کو

لئے یہ اصول متنبہ کر لینا بالکل سہل ہے کہ اگر متضاد بسیط عناصر کو الگ الگ رکھا جائے

تو وہ صرف اپنا ایک ہی طبعی وظیفہ ادا کریں گے لیکن اگر ایک خاص ترتیب سے اعتدال

کے ساتھ انہیں جمع کر دیا جائے تو پھر اُن کے اجتماع سے ایک جدید طاقت پیدا ہوگی جس

کے لیے پناہ عمل کے سامنے یہ بسیط عناصر بھی عاجز رہ جائیں گے اگر اسی اصول کو جبکہ وہ قرآنی

تعلیمات سے ذہنوں میں پیوست ہو جائے اس کے صحیح مصرف (شرعیات یا روحانیت)

سے نکال کر کوئی فلاسفر اسے مادیات میں استعمال کرنا چاہے تو کیا وہ چند مادی عناصر کے جوڑ

توڑ سے نئی نئی طاقتیں اور نئے نئے نمونوں کے سامان اختراع نہیں کر سکتا؟ ضرور کر سکتا ہے

اور کوئی شبہ نہیں کہ اس صورت میں اگر وہ روحانی ہمت نہیں تو مادی ٹوہدر ضرور بجائے گا

اور اس کے ذریعہ مادیات کے نئے نئے کرشمے پردہ دنیا پر نمایاں ہونے شروع ہو جائیں گے

ایسی مشینری کی ایجاد کا اصول (۱) مثلاً اس اصول کی روشنی میں یوں دیکھا جائے کہ الگ ایک بسیط

عنصر ہے جو جلانے کے سوا دوسرا کام نہیں کر سکتا۔ پانی ایک بسیط عنصر ہے جو بجھانے اور  
 گلانے کے سوا کوئی اور عمل نہیں کر سکتا گویا ان دونوں متضاد طاقتوں میں ملکیت اور شیطنت  
 کی طرح جدا جدا کوئی ترقی نہیں لیکن اگر کسی مضبوط آہنی ظرف میں آگ رکھ کر اس کے اندر خاص  
 طریقہ سے پانی کو مجبوس کر دیا جائے تو اس اجتماع و اتصال سے قطری طور پر ایک تیسری طاقت  
 اسٹیم کی تیار ہو جائے گی جو دو طاقتوں کا مجموعہ ہونے کی وجہ سے حد درجہ قوی اور اپنی ذاتی  
 اجزاء کی کشاکش کے سبب ایک خاص ابھار اور ارتقار کی شان رکھنے لگی اسٹیم کی اس عروجی  
 طاقت، دھڑنے بھاگنے والی طاقت، اور بجائے جلانے اور گلانے کے لے اڑنے والی  
 طاقت میں ایک ایسی ترقی کا جذبہ ہو گا کہ خواہ اس کے ذریعہ ہزار ہا سن لوہے کو دھڑا دو  
 منوں دھڑی پیسوں کو گھما دو زمین کھود تے چلے جاؤ۔ فضا آسمانی میں پرواز کر جاؤ۔ ہوا کو نیچے  
 کھینچ لو یا پانی کو اوپر چڑھا دو۔ غرض مادیات کے اسفل سافلین تک پہنچ جاؤ۔ یا اعلیٰ علیین تک  
 چڑھ جاؤ سب کچھ ممکن ہو گا پس اس سے قرآنی بیان اور اس سے مستنبط شدہ اصول سے  
 اگر ایک مادی ذہنیت انجنوں اور مشینوں کی ایجاد کی طرف چل نکلتے تو کونسی تعجب کی جگہ  
 اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ مادی ترقیات ایسے شرعی اصول سے بیگانہ تو کیا ہوتیں غور  
 اتنی کا ایک غیر محسوس اثر ہیں۔ گو ایک مادی فلاسفر اور موجد کے ذہن میں یہ استحضار و  
 التفات نہ ہو کہ اس میں یہ اصول کب اور کس طرح شرعی رہنمائی سے پہنچا لیکن حقیقتاً ان  
 تمام ذہنی روشنیوں میں جس سے نئے نئے اختراعات ظہور پذیر ہوں کار فرمائی اتنی فطری  
 اصول اور علوم الہیہ کی ہوتی ہے۔

(۲) یا مثلاً شریعت نے حکیمات و مسائل کے سلسلہ میں ایک عملی ایجاد کا اصول شرعی ہے اور اصول الہی سے ماخوذ ہے مرکب کا پتہ دیا کہ وہ نماز ہے پھر تنبیہ کی کہ اگر اس کا تجزیہ کیا جائے تو

متعدد شرعی اجزاء اُس میں سے نکلیں گے ارشاد نبوی ہے

إِنَّمَا هِيَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ نَازِلُ حَقِيقَتِ صِرْتِ تَسْبِيحٍ تَكْبِيرٍ أَوْ قِرْآنِ تِلَاوَةٍ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ - (مشکوہ صفحہ ۹) - ہے۔

ظاہر ہے کہ تسبیح تہلیل، تکبیر اور تلاوة قرآن مستقل عبادتیں ہیں جنکو اگر الگ الگ عمل میں لایا جائے تو اثرات و ثمرات اور ہوتے ہیں اور اگر ان کو خاص ترکیب سے جوڑ کر مجموعی حیثیت سے استعمال کیا جائے جسے نماز کہتے ہیں تو اثرات دوسرے ہو جاتے ہیں پھر اگر ان اجزاء کی حقیقتیں الگ الگ دریافت کی جائیں تو اور قسم کے علوم پیدا ہوتے ہیں اور اگر مجموعہ صلوٰۃ کے اسرار و حقائق کا سراغ لگایا جائے تو حقائق و معارف کی نوعیت دوسری آجاتی ہے عرض مرکبات میں پہنچ کر علم و عمل کی نوعیت اور ہوتی ہے اور مرکبات کے اجزاء میں پہنچ کر کچھ اور کوئی مشبہ نہیں کہ اس مرکب کے تجزیہ اور اجزاء کے تکلیف سے انسانی دماغ ایک کلی اصول پر پہنچتا ہے جسے تحلیل و ترکیب کہتے ہیں۔ اور یہ واضح ہو چکا ہے کہ یہ جوڑ توڑ اور تحلیل و ترکیب ہی انسانی ترقی کی حقیقت ہے۔ پس اگر اسی تحلیل و ترکیب کے شرعی اصول کو جس کا استعمال نماز کی عبادت میں ابھی شرعی تعلیم کے ماتحت دکھلایا گیا ہے۔ بحیب ادبی طریق پر مادی اجزاء میں استعمال کیا جائے تو بلاشبہ ہمیں سے مادی نزقیات اور جدید اختراعات کی بنیاد پڑ جاتی ہے۔ انہی جنگل کی جڑی بوٹیوں کو خاص وزن کے ساتھ

مخصوص ترکیب دی جائے تو سونا تیار ہو جاتا ہے جسے کیمیا کہتے ہیں سمندر کے پانی کی تحلیل  
 کی جائے تو نمک بکھل جاتا ہے چنانچہ معدنیات میں یہی ترکیب و تحلیل کا اصول استعمال  
 کرنے سے آج صد ہا کیمیاوی عجائبات پر وہ ظہور پر نمایاں ہو رہے ہیں اسی طرح عنصریات  
 میں استعمال کرنے سے آج ہزار ہا مادی ایجادات منہ شدہ و پروا کرتے جا رہے ہیں بہر حال  
 یہ واضح ہو جاتا ہے کہ اس قطری اصول کو جو شریعت کیلئے وضع کیا گیا تھا ایک مادی  
 و بلوغ مادہ کے مقدرات و مرکبات میں بعینہ اس طرح استعمال کر سکتا ہے جس طرح روحانیوں  
 نے اسے مجموعہ نماز کی تحلیل اور اجزاء نماز کی ترکیب میں استعمال کیا تھا۔ اور اس کلی اصول  
 میں ضرور اس کی صلاحیت ہے کہ وہ وحانیات کی طرح مادیات میں بھی نئے نئے نتائج  
 پیدا کرے اصطلاحی فرق وہی ہے کیونکہ ان علمی اصول سے شریعت کی مخفی تفصیل کا استخراج  
 اجتہاد کہلائے گا اور انہی علمی اصول سے مادیات کے مخفی رازوں کا اکتشاف ایجاد  
 کہلا یا جائے گا۔

بہر حال علمی اجتہاد ہوا علمی ایجاد ہو و دونوں چیزیں انہی قدرتی اصول کا ثمرہ ہیں قرآنی  
 فطرت نے لا کر پیش کئے مسلمانوں نے اس اصول سے مہی کام لیا جو ایک مطیع حق کو لینا  
 چاہئے تھا انہوں نے تفکر و تدبیر کے ذریعہ عالم آفاق اور عالم انفس کے مخفی راز آشکار کئے  
 مکاتذ انفس۔ مقامات روح اور لطائف قلبیہ کو ڈھونڈ نکالا کلام حق اور افعال حق میں  
 غور کر کے اسرار غیب کو سپرد زبان و قلم کیا اور حکمتوں کے چشمے اُن کے قلوب سے پھوٹ سکے  
 یہاں تک کہ انہوں نے ہر باطل میں سے حق کو ڈھونڈ نکال دیا اور ہر صنعت کو آئینہ جمال صانع

کر دکھلایا۔

اُس مسیحی نے اُصول قرآنیہ کو  
مادہ و صورت میں استعمال کیا

آج کے تمدنی مدبر (نصرانی مفکر) بھی اس قرآنی اُصول پر عمل پیرا  
ہوئے جبکہ یہ اُصول اور اس جیسے اور اُصول مسلمانوں کی تعلیم

کے عموم سے رفتہ رفتہ ان کے قلوب اور دماغوں میں سرایت کر گئے اور انہوں نے بھی اس  
عمل کو اُس کے اُصول سے اخذ کر کے استعمال کیا۔ لیکن کس مصرف میں؟ روحانیات میں نہیں۔

معرفت حق میں نہیں۔ تلاش آخرت میں نہیں بلکہ مادیات کے سرستہ باز کھولنے میں پھر  
نہ اس لئے کہ صانع برحق کی یاد تازہ ہو بلکہ اس لئے کہ اُس کی ذات فراموش ہو کر محض اپنا

نفس اور صرف اُس کا مادی مفاد یاد رہ جائے کہ مادہ پرستی اور صورت پسندی کا ثمرہ ہی قدرتی  
طور پر حقیقت فراموشی ہے اس لئے اس اُصول تفکر کو اگر مسلمانوں نے رُوح - نفس - عرش

کرسی اور حقائق غیبیہ کی تحقیق و تلاش میں صرف کیا تھا تو نصرانیوں نے اُسی اُصول کو آگ  
پانی - ہوا - مٹی کی صورتوں اور اُن کے موابد برق - گیس - تار - ٹیلیفون - ریڈیو - ریل - موٹر -

طیارہ - اسٹیمر - گلوں اور کارخانوں میں صرف کیا۔ کہیں طبقات ارض پر تحقیق کے ساتھ  
غور و فکر ہو رہا ہے تاکہ سونا چاندی اور مختلف معدنیات نکل آویں اور داد عیش و بھلا کے کہیں

نباتات پر غور کیا جا رہا ہے کہ کپڑا - کاغذ اور دوسرے مصنوعات اُن سے تیار ہو سکیں کہیں  
پھلوں کو بار بار قلم کر کے بڑے سے بڑے جانے کے تجربات ہو رہے ہیں کہ تجارت کو فروغ

ہو سکے کہیں حیوانات کی کھالوں - ہڈیوں اور آنتوں کو جمع کیا جا رہا ہے تاکہ کچھ طاقتوں  
کے دستے اور مختلف سامان بنائے جاسکیں اور مادی جمال و آرائش میں ترقی ہو کہیں

سرِ علیحہ آلات کی ایجادات پر غور ہو رہا ہے کہ مادی منافع کی تحصیل میں کوئی ادنیٰ تاخیر بھی نہ ہو۔ اور جذباتِ عیشِ سرور پر پڑنے پائیں کہیں مشینوں اور کلوں کے ذریعہ لوہے پتیل وغیرہ دھاتوں کو خواہ صورتِ سانچوں میں ڈھالا جا رہا ہے کہیں لکڑیوں کو فریچر کے لئے تراشا جا رہا ہے۔ کپڑوں کو منقش اور نگاریں کیا جا رہا ہے تاکہ تمدن کی چمک دمک روز افزوں ہو کر دنیا کو اپنا شیدائنا بناتی رہے اور اس نشاطِ بازی میں مبتلا ہو کر اگر کبھی یہ انسانی برادری بھولے سے بھی اپنے میداؤ و معاو اور آنے والی زندگی کو یاد کر سکتی تھی وہ بھی نہ کرنے پائے۔

پس اس ترکیب و تحلیل کے اصول سے اس مادی قوم نے بلاشبہ ایجادِ ترقی کی اور کرتی چاہئے تھی کہ یہ اصول ہی ترقی کا تھا۔ لیکن رُوح کے بجائے اُس کا میدان مادہ قرار پایا۔ مادہ کے مقامات کھولے۔ تو ہے کو بوا دیا۔ ذرنی دھاتوں کو نچا دیا۔ پہاڑوں کو برما دیا۔ شہروں کو جگمگا دیا۔ بدلتوں کو گریا دیا اور گویا مادہ کو ہمرنگ رُوح بنا کر زندہ کر دکھایا۔ لیکن اس ظاہری اور نمائشی حیات کے ذریعہ باطن ہمرنگ مادہ بنا کر زندگی سے دور کر لیا۔ رُوحوں کو ٹھنڈا کر دیا۔ قلوب کو مردہ بنا لیا۔ نفوس کو تاریک کر دیا۔ اقلیمِ جان میں خاک اُڑادی اور صورت کو سنوارنے کے پیچھے حقیقت کھودی اور انجام بگاڑ لیا، محسوسات میں تدبیر کی دولت ختم کر کے مغیبات اور اسرار سے الگ ہو گئے۔ کیا اور کھودیا، محنت کی اور رائیگاں کر دی دنیا تو ایک مقررہ مدت کے بعد کھودی اور آخرت کو پہلے ہی سے کھودیا اس لئے نہ دنیا ہی ہاتھ لگی نہ آخرت۔

الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسَبُونَ أَنَّهُمْ  
يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۚ أُولَٰئِكَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ  
وَالِقَائِهِ فَخَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ  
فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
وِزْنًا ۚ ذَٰلِكَ جَزَاؤُ  
هُمْ بِمَا كَفَرُوا  
وَآخَذُوا إِلَهًا غَيْرَ  
رَبِّهِمْ ۚ

یہ وہ لوگ ہیں جن کی دنیا میں کی کرائی محنت سب  
گئی گزری ہوئی اور وہ بوجہ جہل کو اسی خیال میں ہیں  
کہ وہ اچھا کام کر رہے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے  
رب کی آیتوں کا یعنی کتب الہیہ کا اور اس سے  
ملنے کا یعنی قیامت کا انکار کر رہے ہیں سو داسلئے  
اُن کے سارے کام غارت ہو گئے تو قیامت کے روز  
ہم ان کے نیک اعمال کا ذرا بھی وزن قائم نہیں  
کے بلکہ ان کی سزا دی ہوگی یعنی دوزخ اس سبب  
کہ انہوں نے کفر کیا تھا اور یہ کہ میری آیتوں اور پیغمبروں  
کا مذاق بنایا تھا۔

اُمّتِ مسلمہ اور اُمتِ مسیحیہ میں خلاصہ یہ ہے کہ آج کا تمدّن اور اُس کے نظریات و مناظر یا عام تمدّن کی  
صوت و حقیقت کی نسبت قائم ہوئے نظریات اگر رونق افروز عالم بنے ہوئے ہیں تو حقیقتاً ان کی تاثر  
رونق اُنہی قرآنی اصول سے پیدا شدہ ذہنیت کا ثمرہ ہے جن کو محمد اسلام میں مسلمانوں  
نے پھیلایا اور وہ غیر محسوس طریق پر اقوام کا جزو طبیعت بنتے بنتے آخر کار طبیعتِ ثانیہ  
ہو گئے اور ہر قوم نے اپنی ذہنیت کے مناسب اُن کی روشنی میں تفریحات کیس مسلمانوں  
نے اپنی حقیقت پسند ذہنیت کی بدولت اُنہی اصول کی روشنی میں حقائق کی لائن اختیار  
کر لی اور عیسائیوں نے اپنی صورت پسند ذہنیت سے صورت و اشکال کی راہ لے لی

ترقی دونوں نے کی مگر ایک نے حقیقی اور ایک نے رسمی۔ اُمت مسلمہ ان علی اصول کو ذریعہ جس میں حقائق کی طرف بڑھتی ہے اُمت مسیحی اُسی قدر صور والوں کی طرف دوڑتی ہے۔  
 ورنہ جانناست کے گہرائی میں گھستی ہے یہ مادیات کی گہرائیوں میں۔ وہ عرش کی طرف لپکتی ہے۔ یہ فرش کی طرف دھنستی جاتی ہے اور اس طرح ان دونوں میں وہی نسبت قائم ہو جاتی ہے جو صورت و حقیقت جسم و روح اور ظاہر و باطن میں ہوتی ہے۔

اب اس پر غور کرو کہ صورت و حقیقت میں سے حقیقت اصل ہوتی ہے اور صورت اس کا اثر حقیقت تا اپنی صورت کو وجود دیتی ہے اور صورت اپنی حقیقت کی محض تائید کرتی ہے۔ یعنی اگر حقیقت نہ ہو تو صورت کے موجود رہنے کی کوئی صورت نہیں اور صورت نہ ہو تو حقیقت کے وجود اور بقا میں کوئی بھی گٹھ کا نہیں ہاں حقیقت کے کھلنے اور ظاہر ہونے کی بلا صورت کوئی سبیل نہیں۔ اس لئے صورت کا تو وجود حقیقت پر موقوف ہے مگر حقیقت کا وجود صورت پر موقوف نہیں گو اسکا ظہور اور اس کے مخفی اسرار اور قوائے سر بستہ کا انکشاف صورت پر موقوف ہے پس جبکہ اُمت نصرانیہ مثل صورت کے ہے اور اُمت اسلامیہ مثل حقیقت کے تو نتیجہ صاف یہ نکلتا ہے کہ اُمت اسلامیہ کے معنوی کمالات نہوں تو اُمت نصرانیہ کے یہ ظاہری کمالات سر سے ہی سے نہوں لیکن اگر یہ کمالات ظاہری نہوں تو ان کمالات کے نونے کے نہ کوئی معنی نہیں۔ ہاں یہ ممکن ہے کہ انکا پورا پورا اظہار و کشف نہ ہو یا لحاظ دیگر یہ کہرا جاسکتا ہے کہ اُمت نصرانیہ کا یہ قومی اور تصویری نظام اُمت اسلامیہ ہی کے قومی اور روایتی وجود سے تشکیلی یا فتنہ پرینی اگر اسلامی اُمت شمار ہو تو نصرانی اُمت ناشی ہے۔

اگر وہ اصل ہے تو یہ اُس کی فرع ہے۔ اگر وہ اساس ہے تو یہ اُس پر تعمیر شدہ ایک نقشہ ہے جس کے تمام مظاہر اُنہی اساس مصادر کے تابع ہیں اور گویا اُمت نصرانیہ کو اُمت اسلامیہ سے ایک ایسی مخصوص نسبت ہو جاتی ہے جو دنیا کی اور اقوام کو اس اُمت سے حاصل نہیں ہے۔

حضرت عیسیٰ اور بارگاہ محمدؐ کی باہمی نسبت | اس مقدمہ کو باور کر لینے سے ایک لطیف مقصد اور ہاتھ لگ جاتا  
اصل و فرع اور اِلٰوۃ و مَبۡنۃ کی ہے۔ ہے۔ اور وہ یہ کہ جب تمام امتوں کی ذہنیت اپنے مقتدیان

اولین کی ذہنیت کا ثمرہ ہوتی ہے اگر اُن میں وہ کمال نہوتا تو اُن تربیت یافتوں میں کہاں سے اتنا رچنا نہ ثابت ہو چکا ہے تو یہیں سے یہ بھی نکل آتا ہے کہ امتوں میں بلحاظ ذہنیت جو نسبت بھی قائم ہوگی وہ درحقیقت اُن کے مقتداؤں ہی کی یا ہی نسبت کا ثمرہ ہوگی اگر اُنہی مربیوں میں یہ نسبت نہوتی تو اُن تربیت یافتوں میں کہاں سے آجاتی؟ کیونکہ یہ باہمی نسبت ذہنیت کو تفاوت سے قائم ہوتی ہے۔ اور ذہنیت اوپر کا ثمرہ ہے تو لامحالہ نسبت بھی اوپر ہی کا ثمرہ ہونا چاہئے پس اگر اُمت اسلامیہ اور اُمت نصرانیہ میں بلحاظ حقیقت و صورت بننا اور ناشی یا اصل اور فرع کی نسبت ہے تو ضرور ہے کہ اُن کے مقتدیانِ عظم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت مسیح علیہ السلام میں بھی اصل و فرع اور بننا و ناشی کی نسبت ہو گویا اگر بلحاظ کمالات حضور کی ذاتِ اقدس ایک پاک حقیقت ہو تو بلحاظ کمالات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ذاتِ مبارک اُس کی ایک پاک صورت ہو جس میں حضور ہی کی معنوی شبہا بہت کام کر رہی ہو کہ اصل و فرع میں تناسب و تشابہہ ایک قدرتی چیز ہے۔ اندریں صورت یہ دعویٰ شاید حق بجانب ہے معقول ہو گا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو حضور کی ذاتِ اقدس کے ساتھ علاوہ اُس علم استفادہ

کمالات باطن کی نسبت کے جو تمام انبیاء علیہم السلام کی طرح انہیں بھی حاصل ہی ایک ایسی ظاہری اور حقیقی نسبت بھی حاصل ہو جو ان کی حقیقی وجود کو بھی حضور ہی کی طرف منسوب کر سکے تاکہ ان کے حضور آزار کا زمانہ آپ کے حقیقت افزا کارناموں کا اثر ظاہر ہو سکے اور حقیقت و صورت کی وہ ذکر کردہ نسبت اپنے پورے محال کے ساتھ ان مبارک ذوات میں نمایاں ہوتا آنکھ ہی نسبت پھر ان کی اقوام میں بھی ایک بنیادی رنگ میں ظاہر ہونے لگے مگر یہ ظاہر ہے کہ صغوی تناسب یا حقیقی تعلق ان ظاہری ربط قائم ہونے کیلئے ظاہری اتصال اور حقیقی قرب شرط ہے کہ اس کے بغیر حقیقی رابطہ نمایاں ہی نہیں ہو سکتا۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حقیقی اتصالات کی جو انواع حضرت مسیح علیہ السلام کی حضور سے مخصوص مناسبتیں | اسلام کو حضور کی ذات سے حاصل ہیں وہ کسی نبی کو بھی پیش نہیں ہیں جنہیں سے قرب زمانی، قرب مکانی، قرب تصویری، قرب افعال، قرب منصبی اور قرب تہی وہ اتصالات ہیں جو بدلتے نمایاں نظر آتے ہیں۔

قرب زمانی | قرب زمانی کو لوگوں نے عہد عیسوی عہد محمدی سے ایسا ملحق و متصل ہے کہ ان کے درمیان میں کوئی دوسرا عہد نبوت ہی حاصل نہیں خود ارشاد نبوی ہے۔

انا اولی بعیسیٰ ابن مریم فانہ | میں ہی حضرت عیسیٰ سے اقرب تر ہوں کہ ان کے لیس بیٹی و بیٹے ہیں۔ اور میرے درمیان میں کوئی نبی نہیں ہے۔

ظاہر ہے کہ قرب زمانی اور اتصال عہد کو استفادہ کمالات میں خاص دخل ہے۔ آخر حضور کے زمانہ مابعد میں سب سے قریب تر حضرات صحابہ ہیں جنہوں نے برکات نبوت سے بلا کسی واسطہ و ترجمان کسب فیض کیا

اور آفتاب نبوت کی کرنوں سے ہمارے حائل و حجاب کے مستحضر ہوئے۔ اس لئے دنیا کو اسلام جانتی ہو کہ ان کے علمی و اخلاقی کمالات بلندی کی کس سطح پر پہنچے؟ انکا زمانہ خیر القرون ہو گیا اور انکا طبقہ قیامت تک کے تمام طبقات خیر سے مقدس ترین طبقہ بن گیا۔ اسی طرح حضور کے زمانہ ماقبل میں بھی جو طبقہ یا فرد کسی نہ کسی جہت سے بھی آپ کے قریب تر ہوا اور خصوصاً وہ کہ حضور اپنے ہی کو اس سے اقرب تر فرمائیں یقیناً اس کا رنگ بھی حضور سے اقرب ترین الوان ہونا چاہئے اور اس میں حضور کے کمالات کا نقش کچھ ایسی طرح منعکس ہو جانا چاہئے جو ادروں میں ممکن نہ ہو۔

طبقہ انبیاء علیہم السلام میں چونکہ عیسیٰ علیہ السلام کا دور نبوت حضور کے عہد نبوت سے بلا واسطہ ملحق اور متصل ہے اس لئے نقش کمالات محمدی کا وہ عکس قلب عیسوی پر پڑ سکتا تھا اور قلوب کے لئے ضروری نہ تھا۔

قریب حسی و تصویری | اسی کے ساتھ وہ مخصوص قرب و حسی اتصال جس نے عیسیٰ علیہ السلام کو حضور اور اس کے قرائن کے باطن ہی سے نہیں ظاہر سے بھی مستفید کیا یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کنواہرین میں بلا نکاح اور بلا شوہر حاملہ ہوئیں۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کے بطن میں پہنچائے گئے۔ مگر جل کی یہ صورت حضرت مریم کیلئے کوئی بدنام صورت نہ تھی جبکہ قرآن کریم کے دعوے کو مطابق یوں واقع ہوئی۔

اِذَا نَبَذَتْ مِنْ اَهْلِهَا  
مَكَانًا شَرِّ قِيًّا ۖ فَاتَّخَذَتْ  
مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا ۗ فَارْسَلْنَا

جبکہ وہ اپنے گھر والوں سے علیحدہ ایک ایسے مکان میں  
جو مشرق کی جانب میں تھا (غسل کیلئے) گئیں۔ پھر ان  
لوگوں کے سامنے سوانہوں نے پردہ ڈال لیا پس ہم نے

إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلْ لَهَا  
بَشَرًا سَوِيًّا ۚ قَالَتْ إِنِّي  
أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِن  
كُنْتَ تَقِيًّا ۚ قَالَ إِنَّمَا أَنَا  
رَسُولُ رَبِّكَ فَاتَّقِ اللَّهَ ۚ  
لَكَ غُلَامٌ زَكِيًّا ۚ

ان کے پاس اپنے فرشتہ جبریل کو بھیجا اور وہ انکو  
سامنے ایک پورا آدمی بن کر ظاہر ہوا۔ کہنر لگیں  
کہ میں تجھ سے اپنے خدا سے رحمن کی پناہ مانگتی ہوں  
اگر تو کچھ خدا ترس ہے (تو یہاں سے ہٹ جاوے گا)  
فرشتہ نے کہا کہ میں تمہارے رب کا بھیجا ہوا۔  
فرشتہ ہوں تاکہ تم کو ایک پاکیزہ لڑکا دوں۔

اس روح پاک کا پتہ نسل مریم صدیقہ کے سامنے ایک نہایت ہی کامل الخلقہ، موزوں الاعضا  
معدل القامة اور بہت ہی خوبصورت نوجوان کی شکل میں ہوا کیونکہ بشر سوی اُسی کو کہتے ہیں جس کے  
بوتہ بند چال وصال میں کوئی ادنیٰ نقص بھی نہ ہو اور بشری خوبیوں میں جو ممکن سے ممکن خوشنمائی اور نسا سب  
اعضاء ہودہ اُس میں موجود ہو۔ پس اس انتہائی خوبصورت بیکرا اور نہایت ہی خوش ادا ہیئت نے مریم  
کے گریبان میں پھونک ماری جو بمنزلہ القار لطفہ کے تھی جس سے وہ حاملہ ہو گئیں یہ ایسی مکمل ہیئت  
کس کی تھی؟ اور ایسا بے انتہا خوشنما بشری جامہ کس شخصیت کا تھا؟

اس سوال کو حل کرنے کے لئے اس پر غور کرو کہ جس شریعت نے ہمیں یہ پتہ دیا ہے کہ یہ پھونک  
مارنے والی ہیئت اپنی بدنی بنا و طیس ایسی اعلیٰ سے اعلیٰ اور اکمل سے اکمل تھی کہ عالم میں اس کا  
نظیر نہ ہو اسی شریعت سے ہمیں یہ بھی دریافت کرنا چاہئے کہ آیا اس کے نزدیک دنیا میں کوئی ایسا بشر  
سوی پیدا بھی ہوا ہے جس کی یہ شبیہ تھی؟ یا یہ محض کوئی فرضی صورت تھی جو مریم کے سامنے پیش  
کر دی گئی؟ سو نصوص شریعہ میں غور کرنے سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم کہ عالم میں

ظاہری ہوڑ بند کے لحاظ سے بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کامل الخلق اور تمام الہیۃ اور کوئی نہیں گذرا۔

اول تو اس بنا پر کہ دائرہ بشریت میں آپ کے باطنی کمالات انتہائی ہیں کہ ان سے بڑھ کر بشری جامہ میں اور کمال سما جانا متصور ہی نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ ایسا کامل نفس اپنے ہی مناسب کسی ایسی ہی کامل ہیئت پر فائز ہو سکتا ہے پس ضروری تھا کہ ایسا باری ڈھانچہ اور بشری سا بچہ بھی اس قدر مکمل ہو کہ اس سے بڑھ کر بشر کے تصور میں نہ آ سکے تاکہ اُس میں یہ انتہائی کمالات والا نفس پاک ڈھل سکے۔ اگر غور کیا جائے تو یہ معقول حقیقت صراحت کے ساتھ خود شریعت ہی سے نکل رہی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حق میں وعافر مار رہے ہیں۔

اللہمَّ کَمَا أَحْسَنْتَ خَلْقِي فَأَحْسِنْ  
اے اللہ جیسے تو نے میری خلقت بہترین بنائی ہے  
ایسے ہی میری سیرت بہترین کر دے۔  
خُلُقِي۔

اس دعا میں باطنی کمالات کو ظاہری کمالات سے مطابقت و مشابہت دیکر طلب کرنا اور خلقت کی خوبی کا حوالہ دیکر اخلاق کی خوبی مانگنا یا صورت کی خوبی کو ذریعہ بنا کر سیرت کی خوبی کا سوال کرنا بتلارہا ہے کہ عامۃً باطنی موزونیت ظاہری ساخت کی موزونیت ہی کی قدر رکھی گئی ہے۔ چنانچہ ایک دوسری حدیث میں عام ارشاد ہے۔

التمسوا الخیر فی حسان الوجوہ (کنز العمال)  
خیر کو یعنی حسنِ خلعت کو اچھی صورتوں میں تلاش کرو۔

گویا ظاہر سا بچہ ہے اور باطن اُس میں ڈھلا ہوا ہے۔ پس سا بچہ جس وضع کا ہوگا اُسی وضع کی حقیقت کا اُس میں ڈھلاؤ ہوگا۔

اس دعا سے صاف نمایاں ہو رہا ہے کہ حضورؐ اپنی ظاہری خلقت میں بھی سائے عالم کی شکل تھے کیونکہ دعائیں طلب اس کی ہر کہ جیسی ظاہری خلقت ہے ویسی ہی باطنی خلقت (اخلاق) بھی مجھے عطا کی جائے اور یہ ظاہر ہے کہ باطنی اخلاق حضور کو وہ عطا ہوئے جو اگلوں اور پچھلوں میں کسی کو نہیں ملے تھے وَأَنَّا لَعَلَىٰ خُلُقِ عَزِيزٌ اور یہ اخلاقی کمال بدنی کمال کی قدر ہی دعائیں مانگا گیا تھا تو اس سے صاف نکل آیا کہ بدنی کمال بھی حضور کو وہ عطا ہوا جو اگلے اور پچھلوں میں سے کسی کو نہیں دیا گیا۔ اس لئے حقیقتاً اگر کوئی پیکر علی الاطلاق بشرِ سوی کمال سے جانیکا مستحق ہو سکتا ہے تو وہ صرف حضورؐ ہی کی ذات اقدس کا پیکر ہو سکتا ہے۔

نیز حدیث میں حضرت یوسف علیہ السلام کے حسن کے متعلق ارشادِ نبوی ہے۔

فَإِذَا قَدْ أُعْطِيَ شَطْرَ الْحَسَنِ      یعنی (نصف حسن کا سا عالم کو دیا گیا اور) نصف حسنہ  
(مُسْلِم)

پس یوسف علیہ السلام حنینان عالم میں پختا ہوئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جاءني جبريل فقال ان الله يقرئ  
عليك السلام ويقول لك جيبني  
اني كسوت حسن يوسف من  
نور الكرهى وكسوت حسن جمل  
من نور عرشى رواه ابن جرير (خصائص نبوی ص ۶۲)

جبریل میرے پاس آئے اور کما اللہ تعالیٰ آپ کو سلام کہتا  
ہے اور کہتا ہے اے میرے محبوب میں نے یوسف  
کو "حلال کرسی" کے نور سے پہنایا ہے اور تمہارے  
لئے حسن و جمال ذاتی کی خلعت اپنے نورِ عرش  
سے تیار کی ہے۔

اس روایت میں حسن بنوئی کو حسن یوسف پر اسی درجہ فوقیت دی گئی ہے جس درجہ عرش کو کرسی پر فضیلت حاصل ہے۔ نیز صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے حسن و جمال کو بیان کرتے ہوئے فرماتی ہیں کہ زمانہ مصر نے حضرت یوسف علیہ السلام کو دیکھ کر اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے اگر ہمارے حبیب کو کہیں دیکھ پاتیں تو اپنے دلوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالتیں۔ ان روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ حسن یوسف تو سارے عالم سے بڑھ کر ہے اور حسن محمدی جن یوسف ہی بڑھ کر ہے نتیجہ ظاہر ہے کہ عالم میں حسن محمدی کا کوئی نظیر و مثل نہیں ہے چہ جائیکہ اُس سے بڑھ کر کسی کا حسن ہو۔ اسی لئے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ حسب روایت ترمذی و بیہقی و طبقات ابن سعد اور برابر ابن عازب رضی اللہ عنہ حسب روایت بخاری و مسلم فرماتے ہیں

ما رَأَيْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہتر کوئی صلی اللہ علیہ وسلم (خصائص جلد اول ص ۲۱) چیز ہی نہیں دیکھی۔

نیز حضرت علی ابن ابی طالب ابوہریرہ اور دوسرے صحابہ حضور کو کبھی چاند سے تشبیہ دیکر کبھی چاندی سے کبھی چمکتے ہوئے سورج سے کبھی انتہا سے زیادہ چمکدار اور روشن چیزوں سے تشبیہ دیکر فرماتے ہیں۔

لَوْ رَأَيْتُكَ لَوَلَّيْتُكَ وَكَأَنَّكَ مِثْلُ الْفَلَاحِ (خصائص جلد اول ص ۲۱-۲۲) میں نے حضور جیسا پہلے کبھی دیکھا نہ ہے۔

ان حضرات کا پہلے نہ دیکھنا ظاہر ہو کہ علم کا دعویٰ ہی یعنی ہیں علم ہے کہ پہلے بھی ایسا مجسمہ حسن و جمال نہیں گذرا۔ اور بعد میں دیکھنا پیشینگوئی ہے یعنی بعد میں بھی ایسا منظر حسن و جمال پیدا نہ ہو گا۔ پس یہاں رؤیت حسی مراد نہیں ہے بلکہ رؤیت علمی۔ گویا اپنے علم کی رُو سے یہ حضرات مدعی ہیں کہ پہلی

کوئی ایسا حسین گذرانہ بعد میں گذریگا۔ اور ظاہر ہے کہ حضرات صحابہ جیسے ارباب دین و تقویٰ کا علم تخمینہ یا ظنی نہیں ہے۔ بلکہ بیان واقعات میں اور وہ بھی ماضی و مستقبل کے حالات میں اور وہ بھی بصورت دعویٰ ضروری ہو کہ اُن کے پاس صریح نقل ہو یا کسی نقل صحیح استنباط ہو۔ اس لئے اس دعویٰ کا حامل یہ نکل آیا کہ ہم شرعی علم کو ساتھ کہتے ہیں کہ ایسی پاکیزہ صورت وہ نیست نہ کبھی پہلے ہوئی نہ آئے رہ ہوگی۔

اسی طرح حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم بیان حسن نبوی میں نفی کے ساتھ اثباتی پہلو پر آتے ہیں تو یوں کہتے ہیں۔

عن البراء قال کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم احسن الناس  
وجهاً واحسنہم خالفاً بخاری وسلم  
خصائص کبریٰ ص ۱۷۱

حضرت براء سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
وسلم تمام دنیا سے زیادہ خوبصورت اور خوش  
اخلاق تھے۔

وعن عبد اللہ بن بريدة ان رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان  
احسن البشر (خصائص ص ۱۷۱)

حضرت بريدة سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم تمام اولاد آدم سے زیادہ حسن و جمال کے  
مالک تھے۔

بہر حال ان تمام تعبیرات سے جو حسن نبوی کے بیان کیلئے صحابہ کی زبانوں پر آئی ہیں  
یہ واضح ہو جاتا ہے کہ آپ جس طرح نوع بشر میں بلحاظ کمالات باطن و بطن اور جوہر فرد تھے اسی  
طرح کمالات ظاہر و حسن و جمال میں بھی اُعلیٰ اور تمام المخلوقات تھے جو بشر سوئی کا صحیح ترجمہ ہے۔

اگر وہ اصل ہے تو یہ اُس کی فرع ہے۔ اگر وہ اساس ہے تو یہ اُس پر تعمیر شدہ ایک نقشہ ہے جس کے تمام مظاہر اُنہی اساس مصادر کے تابع ہیں اور گویا اُمت نصرانیہ کو اُمت اسلامیہ سے ایک ایسی مخصوص نسبت ہو جاتی ہے جو دنیا کی اور اقوام کو اس اُمت سے حاصل نہیں ہے۔

حضرت عیسوی اور بارگاہِ محمدیؐ کی باہمی نسبت | اس مقدمہ کو یاد کر لینے سے ایک لطیف مقصد اور ہاتھ لگ جاتا ہے۔ اصل و فرع اور اُلوۃ و دُبُوۃ کی ہے۔ اور وہ یہ کہ جب تمام امتوں کی ذہنیت اپنے مقتدیا یا

اولین کی ذہنیت کا ثمرہ ہوتی ہے اگر اُن میں وہ کمال نہوتا تو اُن تربیت یافتوں میں کہاں سے اتنا درجہ نیابت ہو چکا ہے تو یہیں سے یہ بھی نکل آتا ہے کہ امتوں میں بلحاظ ذہنیت جو نسبت بھی قائم ہوگی وہ درحقیقت اُن کے مقتداؤں کی باہمی نسبت کا ثمرہ ہوگی اگر اُنہی سرپیوں میں یہ نسبت نہوتی تو اُن تربیت یافتوں میں کہاں سے آجاتی؟ کیونکہ یہ باہمی نسبت ذہنیت کو تفاوت سے قائم ہوتی ہے۔ اور ذہنیت اُوپر کا ثمرہ ہے تو لامحالہ نسبت بھی اُوپر ہی کا ثمرہ ہونا چاہئے پس اگر اُمت اسلامیہ اور اُمت نصرانیہ میں بلحاظ حقیقت و صورت منشا اور ناشی یا اصل اور فرع کی نسبت ہے تو ضرور ہے کہ اُن کے مقتدیا یا عظم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت مسیح علیہ السلام میں بھی اصل و فرع اور منشا و ناشی کی نسبت ہو گویا اگر بلحاظ کمالات حضور کی ذات اقدس ایک پاک حقیقت ہو تو بلحاظ جمالات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ذات مبارک اُس کی ایک پاک صورت ہو جس میں حضور ہی کی معنوی شباهت کام کر رہی ہو کہ اصل و فرع میں تناسب و تشابہ ایک قدرتی چیز ہے۔ اندر میں صورت یہ دعویٰ شاید حق بجانب ہو معقول ہو گا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو حضور کی ذات اقدس کے ساتھ علاوہ اُس علم استفادہ

کمالات باطن کی نسبت کے جو تمام انبیاء علیہم السلام کی طرح انہیں بھی حاصل ہوا ایک ایسی ظاہری اور حسی نسبت بھی حاصل ہو جو ان کی حسی وجود کو بھی حضور ہی کی طرف منسوب کر سکے تاکہ ان کے صورت و کارنامے آپ کے حقیقت افزا کارناموں کا اثر ظاہر ہو سکیں اور حقیقت و صورت کی وہ ذکر کردہ نسبت اپنے پورے کمال کے ساتھ ان مبارک ذات میں نمایاں ہوتا آنکہ یہی نسبت پھر ان کی اقوام میں بھی ایک بنیادی رنگ میں ظاہر ہونے لگے مگر یہ ظاہر ہے کہ صوتی تناسب یا حسی تعلق و ظاہری ربط قائم ہونے کیلئے ظاہری اتصال اور حسی قرب شرط ہے کہ اس کے بغیر حسی رابطہ نمایاں ہی نہیں ہو سکتا۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حسی اتصالات کی جو انواع حضرت مسیح علیہ السلام کی صورت سے مخصوص مناسبتیں اسلام کو حضور کی ذات سے حاصل ہیں وہ کسی نبی کو بھی میسر نہیں ہیں جنہیں سے قرب زمانی، قرب مکانی، قرب تصویری، قرب افعال، قرب منصبی اور قرب تہی وہ اتصالات ہیں جو بدلتے نمایاں نظر آتے ہیں۔

مشرقیانی قرب زمانی کو لو تو عمر عیسوی عہد محمدی سے ایسا ملحق و متصل ہے کہ ان کے درمیان میں کوئی دوسرا عہد نبوت ہی حاصل نہیں خود ارشاد نبوی ہے۔

اَنَا اُولٰٓئِیْ بِعِیْسَیْ اِبْنِ قَرِیْمٍ قَانَا  
لِیْسَ بَیْنِنِیْ وَبَیْنِنَا نِیْسٌ  
ہیں ہی حضرت عیسیٰ سے اقرب تر ہوں کہ ان کے  
اور میرے درمیان میں کوئی نبی نہیں ہے۔

ظاہر ہے کہ قرب زمانی اور اتصال عہد کو استفادہ کمالات میں خاص دخل ہے۔ آخر حضور کے زمانہ مابعد میں سب سے قریب تر حضرات صحابہ ہیں جنہوں نے برکات نبوت سے بالکسی واسطہ و ترجیح کسب فیض کیا

اور آفتاب نبوت کی کرنوں سے ہلا کسی حائل و حجاب کے مستنیر ہوئے۔ اس لئے دنیا و اسلام جانتی ہی کہ اُن کے علی و اخلاقی کمالات بلندی کی کس سطح پر پہنچے؟ اُنکا زمانہ خیر القرون ہو گیا اور اُنکا طبقہ قیامت تک کے تمام طبقات خیر سے مقدس ترین طبقہ بن گیا۔ اسی طرح حضور کے زمانہ ماقبل میں بھی جو طبقہ یا فرد کسی نہ کسی بہت سے بھی آپ سے قریب تر ہو اور خصوصاً وہ کہ حضور اپنے ہی کو اُس سے اقرب تر فرمائیں یقیناً اس کا رنگ بھی حضور سے اقرب ترین الوان ہونا چاہئے اور اُس میں حضور کے کمالات کا نقش کچھ ایسی طرح منعکس ہو جانا چاہئے جو اوروں میں ممکن نہ ہو۔

طبقہ انبیاء علیہم السلام میں چونکہ عیسیٰ علیہ السلام کا دور نبوت حضور کے عہد نبوت سے بلا واسطہ ملحق اور متصل ہے اس لئے نقش کمالات محمدی کا وہ عکس قلب عیسوی پر پڑ سکتا تھا اور قلوب کے لئے ضروری نہ تھا۔

قریب جتنی و تصویری | اسی کے ساتھ وہ مخصوص قرب و جرتی اتصال جس نے عیسیٰ علیہ السلام کو حضور اور اُس کے متبرائین کے باطن ہی سے نہیں ظاہر سے بھی مستفید کیا یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کنواریں میں بلا نکاح اور بلا شوہر حاملہ ہوئیں۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اُن کے بطن میں پہنچائے گئے۔ مگر جل کی یہ صورت حضرت مریم کیلئے کوئی پرنا صورت نہ تھی جبکہ قرآن کریم کے دعوے کو مطابق یوں واقع ہوئی۔

جبکہ وہ اپنے گھر والوں سے علیحدہ ایک ایسے مکان میں جو مشرق کی جانب میں تھا غسل کیلئے گئیں۔ پھر اُن لوگوں کے سامنے سوا انہوں نے پردہ ڈال لیا پس ہم

إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا  
مَكَانًا شَرِيفًا ۖ فَاتَّخَذَتْ  
مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا

إِلَهُهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا  
بَشَرًا سَوِيًّا ۚ قَالَتْ إِنِّي  
أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِن  
كُنْتَ تَقِيًّا ۚ قَالَ إِنَّمَا أَنَا  
رَسُولُ رَبِّكَ فَاتَّقِ اللَّهَ ۚ  
لَكَ عُلْمًا ذِكِيًّا ۚ

ان کے پاس اپنے فرشتہ جبریل کو بھیجا اور وہ انکو  
سامنے ایک پورا آدمی بن کر ظاہر ہوا۔ کہنر لگیں  
کہ میں تجھ سے اپنے خداے رحمن کی پناہ مانگتی ہوں  
اگر تو کچھ خدا ترس ہے (تو یہاں سے ہٹ جاوے گا)  
فرشتہ نے کہا کہ میں تمہارے رب کا بھیجا ہوا۔  
فرشتہ ہوں تاکہ تم کو ایک پاکیزہ لڑکا دوں۔

اس روح پاک کا یہ تشل مریم صدیقہ کے سامنے ایک نہایت ہی کامل الخلقہ، موزوں الاعضا  
مستقل القامۃ اور بہت ہی خوبصورت نوجوان کی شکل میں ہوا کیونکہ بشر سوی اُسی کو کہتے ہیں جس  
جو بڑبند چال و حال میں کوئی ادنیٰ نقص بھی نہ ہو۔ اور بشری خویوں میں جو ممکن سے ممکن خوشنما اور نیک  
اعضاء ہو وہ اُس میں موجود ہو۔ پس اس انتہائی خوبصورت پیکر اور نہایت ہی خوش ادا ہیئت نے مریم  
کے گریبان میں پھونک ماری جو ہنزلہ القار لطفہ کے تھی جس سے وہ حاملہ ہو گئیں یہ ایسی مکمل ہیئت  
کس کی تھی؟ اور ایسا بے انتہا خوشنما بشری جامہ کس شخصیت کا تھا؟

اس سوال کو حل کرنے کے لئے اس پر غور کرو کہ جس شریعت نے ہمیں یہ پتہ دیا ہے کہ یہ پھونک  
مارنے والی ہیئت اپنی بدنی بناوٹ میں ایسی اعلیٰ سے اعلیٰ اور اکمل سے اکمل تھی کہ عالم میں اس کا  
نظیر نہ ہو اسی شریعت سے ہمیں یہ بھی دریافت کرنا چاہئے کہ آیا اس کے نزدیک نیاس کوئی ایسا بشر  
سوی پیدا بھی ہو اسے جس کی یہ شبیہ تھی؟ یا یہ محض کوئی فرضی صورت تھی جو مریم کے سامنے پیش  
کر دی گئی؟ سو نصوص شریعیہ میں غور کرنے سے یوں معلوم ہوتا ہے (والعبد سبحانہ و تعالیٰ اعلم) کہ عالم میں

ظاہری جوڑ بندہ کے لحاظ سے بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کامل الخلق اور تمام الہیہت اور کوئی نہیں گذرا۔

اول تو اس بنا پر کہ دائرہ بشریت میں آپ کے باطنی کمالات انتہائی ہیں کہ ان سے بڑھ کر بشری جامعہ میں اور کمال سمجھنا ناممکن ہی نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ ایسا کامل نفس اپنے ہی مناسب کسی ایسی ہی کامل ہئیت پر فائز ہو سکتا ہے پس ضروری تھا کہ آپ کا بدنی ڈھانچہ اور بشری سانچہ بھی اس قدر مکمل ہو کہ اس سے بڑھ کر بشر کے تصور میں نہ آسکے تاکہ اُس میں یہ انتہائی کمالات والا نفس پاک ڈھل سکے۔ اگر غور کیا جائے تو یہ معقول حقیقت صراحت کے ساتھ خود شریعت ہی سے نکل رہی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حق میں دعا فرما رہے ہیں۔

اللّٰهُمَّ كَمَا أَحْسَنْتَ خَلْقِي فَاحْصِنْ  
اے اللہ جیسے تو نے میری مخلوق بہترین بنائی ہے  
ایسے ہی میری سیرت بہترین کر دے۔

اس دعا میں باطنی کمالات کو ظاہری کمالات سے مطابقت و مشابہت دیکر طلب کرنا اور خلقت کی خوبی کا حوالہ دیکر اخلاق کی خوبی مانگنا یا صورت کی خوبی کو ذریعہ بنا کر سیرت کی خوبی کا سوال کرنا بتلہا رہا ہے کہ عامۃً باطنی موزونیت ظاہری ساخت کی موزونیت ہی کی قدر رکھی گئی ہے۔ چنانچہ ایک دوسری حدیث میں عام ارشاد ہے۔

الْتَمِسُوا الْخَيْرَ فِي حَسَنِ الْوُجُوهِ (کنز العمال)  
خیر کو یعنی حسنِ خلعت کو اچھی صورتوں میں تلاش کرو۔

گویا ظاہر سانچہ ہے اور باطن اُس میں ڈھلا ہوا ہے۔ پس سانچہ جس وضع کا ہوگا اُسی وضع کی حقیقت کا اُس میں ڈھلاؤ ہوگا۔

اس دعا سے صاف نمایاں ہو رہا ہے کہ حضور اپنی ظاہری خلقت میں بھی سارے عالم سے مکمل تھے کیونکہ دعا میں طلب اس کی ہو کہ جیسی ظاہری خلقت ہے ویسی ہی باطنی خلقت (اخلاق) بھی مجھے عطا کی جائے اور یہ ظاہر ہے کہ باطنی اخلاق حضور کو وہ عطا ہوئے جو انگوں اور پچھلوں میں کسی کو نہیں ملے تھے وَأَنَّكَ تَعْلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ اور یہ اخلاقی کمال بدنی کمال کی قدر ہی دعائیں مانگا گیا تھا تو اس سے صاف نکل آیا کہ بدنی کمال بھی حضور کو وہ عطا ہوا جو اگلے اور پچھلوں میں سے کسی کو نہیں دیا گیا۔ اس لئے حقیقتاً اگر کوئی پیکر علی الاطلاق بشر سوی کہلائے جائے یا تکامل مستحق ہو سکتا ہے تو وہ صرف حضور ہی کی ذات اقدس کا پیکر ہو سکتا ہے۔

نیز حدیث میں حضرت یوسف علیہ السلام کے جن کے متعلق ارشاد نبوی ہے۔

فَإِذَا قَدْ أُعْطِيَ شَطْرَ الْحَسَنِ      یعنی نصف حصہ کی سارے عالم کو دیا گیا اور نصف حصہ  
(مُسْلِم)

پس یوسف علیہ السلام حنینان عالم میں بچتا ہوا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جاءني جبريل فقال ان الله يقرئ  
عليك السلام ويقول لك جيبني  
اني كسوت حسن يوسف من  
نور الكرهى وكسوت حسن جملت  
من نور عرشى رواه ابن جرير  
جبریل میرے پاس آئے اور کہا اللہ تعالیٰ آپ کو سلام کہتا  
ہے اور کہتا ہے اے میرے محبوب میں نے یوسف  
کو حله جمال "کرسی" کے نور سے پہنایا ہے اور تمہارے  
لئے حسن و جمال ذاتی کی خلعت اپنے نور عرش  
سے تیار کی ہے۔

اس روایت میں حسن بنوئی کو حسن یوسف پر اسی درجہ فوقیت دی گئی ہے جس درجہ عرش کو گری پر فضیلت حاصل ہے۔ نیز صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہ آپ کے حسنِ جمال کو بیان کرتے ہوئے فرماتی ہیں کہ زنانِ مصر نے حضرت یوسف علیہ السلام کو دیکھ کر اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے اگر ہمارے حبیب کو کہیں دیکھ پاتیں تو اپنے دلوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالتیں۔ ان روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ حسن یوسف تو سارے عالم سے بڑھ کر ہے اور حسن محمدی حسن یوسف سے بڑھ کر ہے نتیجہ ظاہر ہے کہ عالم میں حسن محمدی کا کوئی نظیر و مثل نہیں ہے چہ جائیکہ اُس سے بڑھ کر کسی کا حسن ہو۔ اسی لئے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ حسب روایت ترمذی و ہیثمی و طبقات ابن سعد اور برابر ابن عازب رضی اللہ عنہ حسب روایت بخاری و مسلم فرماتے ہیں

ما در آیت شیعاً الحسن من رسول اللہ  
میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہتر کوئی  
صلی اللہ علیہ وسلم (خصائص جلد اول ص ۷۳-۷۴-۷۵) چیز ہی نہیں دیکھی۔

نیز حضرت علی ابن ابی طالب ابوہریرہ اور دوسرے صحابہ حضور کو کبھی چاند سے تشبیہ دیکر کبھی چاندی سے کبھی چمکتے ہوئے سورج سے کبھی انتہا سے زیادہ چمکدار اور روشن چیزوں سے تشبیہ دیکر فرماتے ہیں۔

لما اقبلوا ولا بعدا مثلاً (خصائص جلد اول ص ۷۳-۷۴-۷۵) میں حضور جیسا نہ کبھی دیکھا نہ بعد میں۔

ان حضرات کا پہلے نہ دیکھنا ظاہر ہو کہ علم کا دعویٰ ہو یعنی ہیں علم ہے کہ پہلے بھی ایسا مجسمہ حسنِ جمال نہیں گذرا۔ اور بعد میں دیکھنا پیشینگوئی ہے یعنی بعد میں بھی ایسا منظر حسن و جمال پیدا نہ ہو گا۔ یہاں رؤیت حسی مراد نہیں ہے بلکہ رؤیتِ علمی۔ گویا اپنے علم کی رُو سے یہ حضرات مدعی ہیں کہ نہ پہلے

کوئی ایسا حسین گذرانہ بعد میں گذریگا۔ اور ظاہر ہے کہ حضرات صحابہ جیسے ارباب دین و تقویٰ کا علم تخمینہ یا ظنی نہیں ہے۔ بلکہ بیان واقعات میں اور وہ بھی ماضی و مستقبل کے حالات میں اور وہ بھی بصورت دعویٰ ضروری ہو کہ اُن کے پاس صریح نقل ہو یا کسی نقل صحیح استنباط ہو۔ اس لئے اس دعویٰ کا حال یہ نکل آیا کہ ہم شرعی علم کے ساتھ کہتے ہیں کہ ایسی پاکیزہ صورت و ہیئت نہ کبھی پہلے ہوئی نہ آئے ہوگی۔

اسی طرح حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم بیان حسن نبوی میں نفی کے ساتھ اثباتی پہلو پر آتے ہیں تو یوں کہتے ہیں۔

عن البراء قال کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم احسن الناس  
وجهاً واحسنہم خلقاً بخاری و مسلم  
خصائص کبریٰ ص ۱۷

حضرت براء سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
وسلم تمام دنیا سے زیادہ خوبصورت اور خوش  
اخلاق تھے۔

وعن عبد اللہ بن بریدہ ان رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان  
احسن البشر (خصائص ص ۱۷)

حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم تمام اولاد آدم سے زیادہ حسن و جمال کے  
مالک تھے۔

بہر حال ان تمام تعبیرات سے جو حسن نبوی کے بیان کیلئے صحابہ کی زبانوں پر آئی ہیں  
یہ واضح ہو جاتا ہے کہ آپ جس طرح نوع بشر میں لمحاظ کمالات باطن و بیطن اور جوہر فرد تھے اسی  
طرح کمالات ظاہر و حسن و جمال میں بھی اکمل اور تمام الخلق تھے جو بشر سوئی کا صحیح ترجمہ ہے۔

حتیٰ کہ اسلام کا مشہور فلسفی اور حکیم ابو علی ابن سینا ان روایات کو دیکھ کر طبی حیثیت سے یہ کہتا  
 پر مجبور ہوا ہے کہ عالم میں اعدل المزلج اکل المقوی اور اثم الاعمى مازوات اقدس نبوی کے سوا  
 دوسرا ہو ہی نہیں سکتا۔

ان شواہد سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ جس شریعت نے یہ جہودی تھی کہ اُس مکان شرفی میں مریم  
 عذراء کے سامنے ایک بشر سوی اور نام الخلق مرد کی لاجواب شبید پیش کی گئی تھی اُسی شریعت نے  
 یہ بھی بتلایا کہ ایسی لاجواب اور بے نظیر شبید اگر عالم میں پیدا کی گئی ہے تو وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی ہو۔ تو کیا شریعت کی ان دونوں خبروں سے بے تکلف یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ مریم قبول کے  
 سامنے جبریل کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت میں پیش کیا گیا اور اس طرح آپ کی شبید مبارک  
 کو مریم کیلئے بمنزلہ زوج کے قرار دیا گیا۔ اور حضرت مسیح علیہ السلام کے لئے بمنزلہ والد کے لیکن ابھی تاک  
 یہ نظریہ ایک قیاس اور وجدانی صورت میں تھا یا قرائن و شواہد کے ماتحت ایک لطیفہ و نکتہ کی حیثیت  
 رکھتا تھا جس میں حجت کی شان کچھ مغلوب تھی اور اسوجہ سے کچھ اور بھی ناقابل التفات تھی کہ ایک ناکارہ  
 علم و عمل کے فکر کی اُس میں اہمیت نہ تھی۔ اسی لئے اس نظریہ کو زبان و قلم پر لانے اور بطور دعویٰ پیش کرنے کی  
 جرأت نہوتی تھی۔ لیکن جبکہ بعض مسلم حقانیوں کا میلان خاطر بھی اس نظریہ کی طرف محسوس ہوا (جیسا کہ  
 آگے آ رہا ہے) تو ہمت بندہ گئی کہ اس نظریہ کو سطح کاغذ پر پیش کر دیا جائے۔

چنانچہ شیخ عبد الغنی نابلسی نے انجیل کی ایک آیت کی تفسیر کرتے ہوئے جو حقائق پیش کی ہیں  
 ان سے اس نظریہ پر کافی روشنی پڑ جاتی ہے اور ساتھ ہی یہ بھی نمایاں ہوتا ہے کہ انجیل میں بھی اس حقیقت  
 کی طرف اشارہ موجود ہے جبکہ اُس کی آیت کی تفسیر سے یہ حقیقت واضح ہو رہی ہے قائم التفسیر

صاحب روح المعانی نقل فرماتے ہیں کہ انجیل کی بسم اللہ جس سے اس کتاب مقدس کا آغاز ہوتا ہے متی کی ایک روایت سے ماخوذ ہے جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ایک وصیت کا ذکر کرتے ہوئے متی نے نقل کیا ہے۔ اُس کے الفاظ یہ ہیں۔

بِسْمِ الْاَبِ اَكَا بِنِ وِ رُوحِ الْقُدُسِ شروع پاپ کے نام سے اور بیٹے کے اور روح القدس کے نصاریٰ اُس کی جو بھی تفسیر کریں لیکن علماء اسلام نے دیانت کے ساتھ انجیل کی آیتیں اور پیغمبر انجیل علیہ السلام کی شانِ جدیت کو سامنے رکھ کر اس بسم اللہ کی جو کچھ تفسیر کی ہے ایک متلاشی حقیقت کے لئے وہی قابل قبول ہو سکتی ہے۔

شیخ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ نے قرآن کریم اور انجیل کی بسم اللہ میں فرق دکھلانے کیلئے ایک مستقل سارہ (کشف الغین عن الفرق بین البسملتین) تصنیف فرمایا جس میں انجیل کی اس بسم اللہ کی حسب ذیل تفسیر کی گئی ہے۔

فَاَلَمْ يَشَارِدْ اِلَى الرُّوحِ الَّذِي هُوَ اَوَّلُ مَخْلُوقِ اللّٰهِ تَعَالٰی كَمَا فِي الْخَبْرِ وَهُوَ الْمُسَمَّى بِالْعَقْلِ وَالْقَلَمِ وَالْحَقِيقَةِ الْمَحْدُودَةِ وَيُضَافُ اِلَى اللّٰهِ فَيَقَالُ رُوحُ اللّٰهِ لِلتَّشْرِيفِ وَالتَّعْظِيمِ كَمَا قَالَ اللّٰهِ وَرُوحُ الْقُدُسِ اَشَارَةٌ اِلَيْهِ اَيْضًا بِاعْتِبَارِ ظُهُورِهِ بِصُورَةِ الْبَشَرِ

پس پاپ کے لفظ سے اشارہ ہے اُس روح کی طرف جو اللہ کی سب سے پہلی مخلوق ہے جیسا کہ احادیث میں خبر دی گئی ہے اور اُسی کا نام کہیں عقل اور کہیں قلم اور حقیقتِ محمدیہ ہے اور اس روح کی نسبت تکریم اللہ کی طرف ہوتی ہے تو روح اللہ کہا جاتا ہے جیسے ناقۃ اللہ۔

اور روح القدس سے اشارہ پھر اُسی روح کی طرف ہے لیکن بلحاظ اُس کے ظہور کے بشری صورت میں

وَرُوحُ الْقُدُسِ اَشَارَةٌ اِلَيْهِ اَيْضًا بِاعْتِبَارِ ظُهُورِهِ بِصُورَةِ الْبَشَرِ

السوی المتأخر فی دس ع مریم  
علیہا السلام -  
جس نے مریم علیہا السلام کے گریبان میں پھونک ماری -  
(اور وہ اُسی دم حاملہ ہو گئیں)

وَالْإِنِّ اشَادَ لِلَّهِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ  
إِبْنُ لَدُنَّكَ الرَّوحَ بَاعْتِدَارَ أَنْ تَكُونَ بَسْبَبَ  
نَفْعِهِ (روح المعانی جلد ۳ تحت آیۃ لا تقولوا ثلثہ)  
اور ابن سے اشارہ ہے عیسیٰ علیہ السلام کی طرف اُدھس  
روح کے بیٹے ہیں اس اعتبار سے کہ اُن کی پیدائش

شیخ کی اس تفسیر اتنا ضرور واضح ہو گیا کہ حضرت عیسویؑ کی تکوین و تولد میں جنابِ سوالِ ہدِ صلی اللہ  
علیہ وسلم کا والد کی حیثیت میں دخل ضرور ہے پھر ہم نے تو صرف یہی دعویٰ کیا تھا کہ حضور کی صرف مشیہ  
مبارک ہی حضرت عیسویؑ کیلئے بہتر لہ باپ کے ہیں جس میں جبریلؑ نے نمایاں ہو کر مریمؑ کے گریبان میں پھونک  
ماری۔ لیکن شیخ کے کلام میں اس سے بھی بڑھ کر یہ دعویٰ موجود ہے کہ مریمؑ عذراء کے سامنے نہ صرف  
شبیبہ محمدیؑ ہی نمایاں ہوئی بلکہ حقیقت محمدیؑ بھی اُس میں کار فرما تھی۔ جو حل عیسویؑ کا ذریعہ بنی۔  
بہر حال بخیل کی بسم اللہ اور شیخ کی تفسیر اور پھر مسلکِ جہو سے بطور قدر مشترک یہ ضرور نکل آتا ہے کہ مریم  
بتول کے سامنے آکر پھونک مارنے والی حقیقت صورت محمدیؑ کا جہاں پہنچے ہوئے تھے اب خواہ حقیقت  
بھی حقیقت محمدیہ ہی تھی جیسا کہ شیخ کا نظریہ ہے یا جبریلؑ علیہ السلام تھے جیسا کہ جہو کا مسلک ہے  
مگر ہمارا دعویٰ دونوں صورتوں میں بے خیار رہتا ہے کہ بہر دو صورت شبیبہ محمدیؑ ہی مریمؑ عذراء کے  
سامنے آئی جس نے پھونک مار کر حضرت مسیح علیہ السلام کو بطنِ مادر میں پہنچایا۔ نہیں بلکہ اگر فکرِ سلیم سو  
کام لیا جائے تو میرے خیال میں جہو اور شیخ کے مسلکوں میں بھی کوئی تعارض یا تخالف نہیں ہوتا  
ہو سکتا ہے کہ شبیبہ محمدیؑ میں آنے والے تو جبریلؑ ہی ہوں لیکن حقیقت محمدیؑ سے مستنیر اور

اُس کے حال نہ کر آئے ہوں تاکہ ایک طرف تو اُن کیلئے شبیہ محمدی اختیار کرنا باغی ہو جائے اور  
 اور حقیقت عیسوی حقیقت محمدی سے قریب تر ہو جائے جس کا راز یہ ہو کہ اُمت مسیح کے بعد  
 ہی اُمت محمدیہ کا دور شروع ہونے والا تھا گویا اُمت مسیح کیلئے ایک تہید تھی جو اصل  
 مقصود سامنے لانے والی تھی (چنانچہ بشارت عیسوی سے { جس کو قرآن کریم نے آیت کریمہ  
 وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ اسْمَاءِ اَحْمَدٍ میں ذکر کیا ہے } واضح ہے ) اس لئے مناسب  
 تھا کہ نبی اسلام کی حقیقت سے نبی نصرانیہ خالق آشنا کر دیا جائے تاکہ اُمت نصرانیہ کسی حد تک اسلام  
 کے لوگوں سے قریب ہو کر اُس کی تہید بننے اور اُسے قبول کرنے کی صلاحیت پیدا کر سکے پس اس  
 طرح جو اصل ہی پر جبکہ وہ حقیقت محمدیہ کے رنگ میں ڈوبے ہوئے آئے اور اُسی کی شبیہ کا جامہ  
 پہن کر نمایاں ہوئے حقیقت محمدیہ کا اطلاق کر دیا گیا ظاہر ہے کہ اس تقریر کے بعد جو ہوئے مسلمان اور  
 شیخ نابلسی کے کلام میں کوئی تخالف باقی نہیں رہتا اور ان دونوں دعویٰ کی توفیق و تطبیق سے  
 ہمارا یہ نظریہ کلام جمہور کے تو خلاف نہیں پڑتا اور کلام شیخ سے واضح طور پر مؤید ہو جاتا ہے۔

حضرت عیسوی کی شانِ انبیت کو وضع قرآن اور ہر حال علماء حکماء اور فلاسفہ اور پھر انجیل کی ایک تفسیر شدہ آیت  
 حضورؑ کی مناسبت مشابہت کی جہات سے جس نظریہ کی نائیر ہوتی ہو اور اُسی کے ساتھ اُن نصوص شرعیہ

سے اُس کی تقویت ہوتی ہو جو ابھی عنقریب پیش کی جائیوالی ہیں تو یہ دعویٰ تخیل یا وجدان محض  
 کی حد سے گذر کر ایک شرعی دعویٰ کی حیثیت میں آ جاتا ہے کہ مریم عذراء کے سامنے جس شبیہ مبارک اور  
 بشری نے نمایاں ہو کر بھونک ماری وہ شبیہ محمدی تھی۔

اس ثابت شدہ دعویٰ سے بین طریق پر خود بخود کھل جاتا ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام اس

شبیبہ مبارک کو سامنے بمنزلہ زوجہ کے تھیں جبکہ اُس کے تصرف سے حاملہ ہوئیں۔ شاید یہی وجہ ہے کہ حضرت صاحبِ شبیبہ یعنی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت مریم علیہا السلام جنت میں زوجہ بنا کر دی جائیں گی۔ کہ وہ دنیا میں بھی حضور کی شبیبہ مبارک کے سامنے بصورت زوجہ ہی کے آچکی تھیں چنانچہ مجسم طبرانی اور مسند ابوالفتح وغیرہ میں ایک طویل حدیث کے ذیل میں ارشادِ نبوی ہے۔

عن سعد بن جنادۃ العوفی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ زوجتی فی الجنة مریم بنت عمران (رداء ابن الکثیر تحت قولہ تعالیٰ ثبیات واکبارا)

سعد بن جنادۃ عوفی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم بنت عمران (والدہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام) کو جنت میں میری زوجہ بنایا ہے۔

جبکہ یہ واضح ہو گیا کہ مریم علیہا السلام اُس شبیبہ مبارک کے تصرف سے حاملہ ہوئیں اور اُس شبیبہ کیلئے بمنزلہ زوجہ کے ہوئیں حتیٰ کہ آخرت میں حقیقی طور پر صاحبِ شبیبہ مبارک ہی کی زوجہ بھی بنیں۔ تو پھر اُس میں اب کیا شبہ رہ جاتا ہے کہ یہی شبیبہ مبارک حضرت عیسیٰ کے لئے بمنزلہ باپ کے تھی اور حضرت عیسیٰ اُس کے سامنے مثل اولاد کے تھے۔ پس جبکہ ولادۃ عیسیٰ میں صورتِ محمدی کا والدانہ دخل ہوا تو کہا جاسکتا ہے کہ حضرت مسیح صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد تھے۔

اسی بنا پر قرین عقل و صواب تھا کہ حضور کے ظہورِ نبوی کے بعد بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دنیا میں ظہور کا موقعہ دیا جائے تاکہ اُن کی آمد اسی طرح حضور کے بعد ہو جس طرح ایک بیٹا باپ کی پیدائش کے بعد ہی ظہور پذیر ہو سکتا ہے۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس مثالی اہلیتہ کے ظہور کے بعد اُن کی عمر کے تقریباً نصف حصہ میں انہیں آسمان پر اُٹھایا گیا اور قربِ قیامت میں اُمتِ محمدیہ کے

ذیل میں انہیں اتارا جائیگا تاکہ اُن کی ایک صورتی نشاۃ حضور کے بعد بھی نمایاں ہو۔ اور عمر  
 دنیوی کے لحاظ سے بھی اُن میں ابنیت کی یہ نسبت کھلے طور پر نمایاں ہو جاوے۔ پس عیسیٰ علیہ  
 السلام کی نشاۃ اولیٰ میں تمثیل بشری کے وقت تو حضور کا ظہور مثالی تھا اور ولادۃ عیسوی حقیقی  
 تھی جو اُس پر مرتب ہوئی لیکن عیسیٰ علیہ السلام کی اس نشاۃ ثانیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 ظہور حقیقی ہے جو پہلے سے پیش آمدہ ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کا ورو ایک مجازی ولادۃ ہوگا جو  
 آسمان سے نازل ہونے کی صورت میں نمایاں ہوگا۔ ہر دو صورت عیسیٰ علیہ السلام کا ظہور حضور ہی  
 کے ظہور کا ثمرہ اور اس کی فرع ثابت ہو جاتا ہے۔ جس سے حضور کی یہ مثالی اُبوۃ اور عیسیٰ علیہ السلام  
 کی یہ تمثیلی ابنیت خوب ہی کھل جاتی ہے اور واضح ہو جاتا ہے کہ اُس روحانی ابنیت کے علاوہ جو تمام  
 انبیاء علیہم السلام کو استفادۃ کمالات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی منبع کمال ذات سے حاصل ہو  
 خصوصیت کیساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس مثالی ابنیت کا فخر حاصل ہے۔

شانِ خاتمت (۱) اسی خصوصیتِ ابنیت کا یہ ثمرہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے  
 عام آثار و احوال اور کرامات و کمالات بہت کچھ مشابہہ ہیں کمالات محمدی کے۔ چنانچہ اگر جناب رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ السلام کو کمالاتِ نبوت سے بالاتر ختمِ نبوت کے انتہائی مرتبہ عظیمہ کیساتھ خاتم الانبیا  
 بنایا گیا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی ایک نوع کی خاتمت کے ساتھ خاتم الانبیاء بنی اسرائیل کیا گیا۔  
 حضور تو بنی اسرائیل میں پیدا ہو کر کل انبیاء کے خاتم قرار پائے اور عیسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل میں پیدا  
 ہو کر اسرائیلی انبیاء کے خاتم کئے گئے جس سے ختمِ نبوت کے منصب میں ایک گونہ مشابہت پیدا  
 ہو گئی کہ الولدُ سِرُّ الِجید۔

وضع مقبولیت (۲) پھر چونکہ خاتمیت ایک جامع کمالات مرتبہ ہے جس میں اُس دائرہ کی تمام کمالات و حقائق مندرج ہوتے ہیں اس لئے خاتم کی مقبولیت اور اُس کے آوردہ پیغام کی اشاعت کا عام ہونا بھی ایک فطری رفتار ہے اس اصول کے مطابق اگر حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کیلئے وعدہ دیا گیا ہے کہ وہ بالآخر سارے عالم میں پھیل کر رہے گی اور اُس کا دین ہر بیت و بر و ہر بیت مدرس داخل ہو کر رہیگا بغیر غریزہ ہو یا بذل ذلیل تو حضرت خاتم الانبیاء بنی اسرائیل (عیسیٰ علیہ السلام) کے متعلق بھی ایسی ہی خبر دی گئی ہے کہ دنیا کے آخری دور میں خروج و قبال سے پہلے اُمت نصرانیہ کا شیوع و غلبہ بھی سارے ہی عالم پر ہوگا کہ فی الحقیقت منصب خاتمیت کا مقتضا ہی حلقہ اثر کا ہمہ گیر ہو جانا ہے۔

غلبہ رحمت (۳) پھر مرتبہ خاتمیت کے لئے اخلاق کا سب سے اونچا مقام درکار تھا اور وہ ملکہ رحمت ہی کہ اُس کے بغیر مجربیت عام پیدا نہیں ہو سکتی جس پر خاتم کے مشن کی ہمہ گیری موقوف ہے (اور اسی بنا پر حق تعالیٰ نے بھی اپنی کائنات سے تعلق قائم فرمانے کے لئے صفت رحمت ہی کیساتھ عرش پر استواء فرمایا جو کہ ساری کائنات پر محیط ہے) اس لئے ان دونوں خاتموں کی شان غالب بھی رحمت ہی فرمانی گئی جو من اللہ عالم پر بھی گئی ہو۔ حضور کے متعلق ارشاد ہے۔

فِي رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لَئِنْ لَّهٗمْ  
خدا ہی کی رحمت کے سبب آپؐ نیکو سا تھ نرم رہے۔

ٹھیک اسی نبج سے حضرت مسیح علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے۔

وَلَنَجْعَلَ لَّهُ آيَةً لِّلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا  
تاکہ ہم اُس فرزند کو لوگوں کے لئے ایک نشانی بنادیں اور رحمت بنائیں

پھر صحابہ نبوی کی شان غالب اگر رحمت فرمانی گئی ﴿رَحْمَةً مِّنَّا﴾ (آپس میں رحیم ہیں) تو

حواریین عیسوی کی شان بھی ہی رحمت فرمائی گئی کہ

وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَافِقَةً ذُرِّيَّتَهُ

اور ہم نے متبعین عیسیٰ کے دلوں میں ترس اور رحم ڈال دی

پھر جیسے صحابہ نبوی کی شان غالب تواضع اور خاکساری فرمائی گئی اِذْلَقَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

دھربان ہونے لگا وہ مسلمانوں پر اسی طرح مہی قیسوں اور رہبانوں کی شان غالب بھی عدم استکبار

اور تواضع ظاہر فرماتے ہوئے کہا گیا۔

وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ۔ اور اس سبب سے کہ یہ لوگ متکبر نہیں ہیں۔

مقامِ عہدیت (۴) پھر ظاہر ہے کہ رافت و رحمت اور تذلل و تواضع کا اصل منشا عہدیت ہے جو بشری

کمالات میں سب سے اونچا اور رفیع مقام ہے۔ پس جبکہ ان دونوں خاتموں میں کمالِ رحمت و عہدیت

کیا گیا تھا تو اس کے یہ معنی تھے کہ انہی دونوں کو کمالِ عہدیت سے بھی نوازا گیا ہے۔ عہدیت کی

توصیف میں وہ تفاوت ہی جو ان دونوں خاتموں کی خاتمیت میں ہے مگر غالبہ عہدیت و انوں

میں اس درجہ پر ہے کہ قرآن کریم نے امتیازی شان کے ساتھ بطور لقب حبیب کا کلمہ انہی دونوں پر

کے بارہ میں ارشاد فرمایا ہے یوں سب ہی اس کے عباد اور عہد ہیں۔ حضور کے بارہ میں ایک موقعہ

استغنان و احسان میں ارشاد ہے۔

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْأَلُ بِعَبْدِهِ وہ پاک، ذاتِ ہے جو اپنے بند سے کورائے وقت لیگیا

دوسرے موقعہ پر ارشاد ہے۔

وَإِنَّ أَمَّا قَاہُ عَبْدُ اللَّهِ بِدَارِئِ شَيْءٍ جب خدا کا خاص بند خدا کی عبادت کرنے لگا ہوتا ہے۔

اور عیسیٰ علیہ السلام کو بھی دہی جگہ اسی لقب مبارک سے یاد کیا گیا ہے۔ ایک جگہ انہی کی

زبان سے گوارہ میں کہلایا گیا۔

اِنِّی عَبْدُ اللّٰهِ اَتَلِفَی الْکِتَابَ۔ میں اس کا خاص بندہ ہوں اُس نے مجھ کو کتاب (یعنی انجیل) دی

دوسری جگہ حق تعالیٰ نے اسی لقب سے انہیں یاد فرمایا۔

لَکِنْ سَتَنکِفُ الْمَسِیْحُ اَنْ یَّکُوْنَ عَبْدَ اللّٰهِ مسیح ہرگز خدا کے بندے بننے سے عار نہیں کریں گے۔

بہر حال اگر خاتمت میں حضرت مسیح علیہ السلام کو حضور سے کامل مناسبت دی گئی تھی تو اخلاق خاتمت اور مقامات خاتمت میں بھی مخصوص مشابہت و مناسبت دی گئی جس سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ حضرت عیسوی کو بارگاہ محمدی سے خَلْقًا وَخُلُقًا رَتَبًا وَمَقَامًا ایسی ہی مناسبت ہے جیسی کہ ایک چیز کے دو شریکوں میں یا باب بیٹوں میں ہونی چاہئے۔

شان معصومیت پھر یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان معصومیت ہی حضور کی شان معصومیت سے بہت اشیہ اور آفاق ہے۔ کیونکہ عصمت کی ضرورت ظاہر ہے کہ معاصی ہی سے بچنے کیلئے ہو سکتی ہے اور معاصی کا سبب صرف دو ہی چیزیں ہیں ایک اپنا نفس اور ایک شیطان گویا ایک دشمن اندرونی ہے اور ایک بیرونی ہے جس سے کلینتہ بچاؤ کے لئے انبیاء علیہم السلام کو مقام عصمت پر فائز کیا جاتا ہے۔ پس نفس کی انتہائی معصومیت تو یہ ہو سکتی ہے کہ معصیت تو معصیت

اُس سے کوئی ادنیٰ لغزش و زلت بھی سرزد نہ ہونے پائے اور شیطانی اثرات سے معصومیت کی انتہا یہ ہے کہ اغوا میں آجانا تو درکنار اُس کا کوئی اثر تک بھی نفس میں نہ پہنچنے پائے۔ سو ان دونوں قسم کی پاکیزگی میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو انتہائی مرتبہ عطا کیا گیا ہے اس میں حضور سے اشیہ اگر کوئی نی ہے تو وہ صرف عیسیٰ علیہ السلام ہیں کیونکہ انہی کو حضور سے اس مخصوص اہمیت کی نسبت بھی مائل ہے۔

(۷) چنانچہ دونوں حضرات کے نفسانی تقدس و متبرکہ کا عالم تو یہ ہے کہ یوم قیامت میں ہر نبی کی زبان کسی نہ کسی لغزش اور زلت کا اظہار ہوگا۔ لیکن یہ دونوں خاتم زلات سے بھی قطعاً مبرا ظاہر ہوں گے۔ یوم محشر میں جبکہ آدم علیہ السلام کا کتبہ محشر کی ہولناکیوں سے پریشان ہو کر شفا کے لئے انبیاء علیہم السلام کی طرف رجوع کریگا اور ہر نبی اپنی کوئی نہ کوئی زلت و لغزش سامنے لا کر شفاعت و معذرت کر دیگا صرف حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم ہی شفاعت کبریٰ کے لئے مستعد ہوں گے کہ آپ کی کوئی زلت و لغزش ہی نہ ہوگی جو درمیان میں آئے۔ ٹھیک اسی نوع کی شان حضرت خاتم انبیاء بنی اسرائیل (عیسیٰ علیہ السلام) کی بھی ظاہر ہوگی کہ وہ شفاعت کبریٰ سے یہ کہہ کر انکار نہ کریں گے کہ مجھ سے کوئی لغزش ہو گئی ہے جس سے میں شافع بننے میں خوفزدہ ہوں بلکہ یہ کہہ کر انکار فرمایں گے کہ میرے زمانہ غیبت میں میری قوم نے مجھے خدا اور خدا کا بیٹا کہا تو خدا کے آگے جاتے ہوئے مجھے شرم بھی دامنگیر ہے اور خوف بھی آتا ہے کہ میں یہ نہ کہلایا جائے کہ کیا وہ نہیں ہو جسے ہماری مسند الوہیت جلال پر لا کھڑا کیا گیا اور ہمارا کفو یاد رکھ دیا گیا تھا؟ یہ سنکر میں تو غرقِ عرق ہو جاؤنگا اور کہیں کا نہ رہوں گا۔ نہ زبان اٹھ سکے گی نہ نگاہ؟ اس معذرت کا حاصل خود ان کی کوئی لغزش نہیں جیسا کہ انبیاء سابقین نے اپنی اپنی لغزشیں سامنے لا کر معذرت کر دی تھی۔ بلکہ قوم کی جاہلانہ روش کا شکوہ ہے کہ اُس نے مجھے شفاعت کے قابل بنی رکھا تو یہ کیسی شفاعت کر دے اور کس منہ سے بارگاہ حق میں ایسی نابکار قوم کے لئے حرف شفاعت زبان پر لاؤں؟ پس عیسیٰ علیہ السلام کی شان معصومیت بھی حق کی شان سے شبہ رہی کہ درحقیقت خاتمیت کا منصب جس درجہ میں بھی عطا ہوا اُسی درجہ کی پاکبازی اور پاکی کا بھی ظہور ہوا یعنی نہ وہاں کسی ذاتی زلت کا نشان تھا نہ یہاں ہر

(۸) دوسری صورت شیطانی تاثیرات سے مبتلا و منترہ رہنے کی تھی سو اس میں بھی صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کو ذات بابرکات نبوی کیساتھ ایک ممتاز شبابہت حاصل ہے کیونکہ بڑے حدیث نبوی پیدا ہوتے ہی بچہ کو شیطان چمکے لگا کر اس میں اپنے اثرات پہنچاتا ہے جس سے یہ نومولود پیدا ہوتے ہی چلا پڑتا ہے حتیٰ کہ انبیاء علیہم السلام بھی اس سے مستثنیٰ نہیں ہیں۔ لیکن اس اثر اذہنی سے تمام جماعت انبیاء میں سے اگر کسی کی تنزیہ و تقدیس ثابت ہوتی ہے تو انہی و خاتم النبیین کی چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں تو ارشاد نبوی یہ ہے

مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلَا دَالِمٍ مَسْمُومٍ  
بَنِي آدَمَ مَسْكُونٍ كَوْنِي بَحِيٍّ نَبِيٍّ  
الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهْلِكُ خَلْقًا  
هِيَ أَهْوَانُهُ وَادْرَأْسِي جُحُونَهُ  
مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ غَيْرِ مَرْيَمَ وَابْنِهَا  
سَوَّلَتْهُ حَضْرَتُ مَرْيَمَ اِدْرَانُ كَيْ يَيْسَ (عیسیٰ علیہ  
(مشکوٰۃ ص ۱۰ باب الوسوسہ)  
السلام) کے۔

اور اپنے بارہ میں ارشاد یہ ہے

مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ  
بِهِ قَرِينٌ مِنْ الْجِنِّ وَقَرِيبٌ مِّنَ  
تَمِّمْ مِّنْ سَعْدِيٍّ بَحِيٍّ أَيْسَانِيٍّ  
الْمَلَكَةِ قَالُوا أَوَإِنَّمَا يَأْتِي رَسُولُ  
عَرَضٌ كَيْسِيٍّ أَتَيْتُ بِيٍّ دُونِ قَسَمٍ  
اللَّهُ قَالَ وَآيَاتِي وَلَكِنْ اللَّهُ أَغْلَى  
هِيَ فَرِيَا بَحِيٍّ بَحِيٍّ لَكِنْ لَكِنْ لَكِنْ لَكِنْ  
عَلَيْهِ فَاسْتَكْمَلَهَا يَا هُرْنِي الْأَجْبَرُ  
پس اب وہ بھی مجھے خبری کی طرف توجہ دلاتا ہے۔  
(مشکوٰۃ باب الوسوسہ ص ۱۰)

پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ تک شیطان کو اپنے اثرات پہنچانے کی کوئی قوت  
 نہ تھی۔ اور دوسری حدیث سے ثابت ہوا کہ بارگاہِ محمدی تک شیطان اپنا اثر تو کیا پہنچا تا وہ ظوہی  
 اثنا عشر ہو گیا کہ اُسے حضور کی اطاعت کرنے بن پڑی۔ پس اس حد تک تو ذاتِ محمدی اور ذاتِ  
 عیسیٰ میں اشتراکِ تشابہ ہے کہ شیطان اپنا اثر ان کے نفوسِ قابیہ تک پہنچا سکا اور اس حد  
 میں پہنچ کر فضیلتِ محمدی ثابت ہو جاتی ہے کہ خود شیطان نے عیسیٰ کو قبول کیا مگر محمدی تاثر  
 سے بے تاثر رہا بھی نکلیا۔ پس یہ فرق تو درحقیقت ان دونوں خاتموں کے مراتب کے لحاظ سے پیدا ہوتا  
 ہے۔ لیکن نفسِ منصبِ خاتمت کے لحاظ سے یہ شیطانی اثرات سے عصمت اور بچاؤ کی مخصوص  
 صورت یکساں اور باہم متشابہ ہو جو اور انبیاء علیہم السلام کیلئے ثابت نہیں ہوتی جس سے نوعیتِ  
 عصمت میں ذاتِ عیسیٰ ذاتِ محمدی کیساتھ حد درجہ مشابہ نمایاں ہوتی ہے۔

علم و معرفت (۹) پھر عصمت کے بعد علی کمال کو لو تو باہم اس درجہ تناسب کے جو چیز ایک شکوۃ  
 نبوت سے نکلتی ہو اس کا ظور دوسری شکوۃ سے بھی ہوتا ہے۔ چنانچہ یومِ محشر میں حق تعالیٰ ہر  
 مکالمہ کے وقت اظہارِ حال اور ادراجِ ابانت میں اس درجہ تناسبِ تشابہ ہو گا کہ تقریباً الفاظ بھی  
 ایک ہی ہوں گے۔ چنانچہ قوم کی گمراہی اور ابنِ اللہ کہتے رہنے کی نسبت جب عیسیٰ علیہ السلام  
 سے مطالبہ ہو گا اور کہا جائیگا کہ کیا یہ ابنِ اللہ کہنے کی تعلیم تم ہی نے دی تھی تو جواب  
 میں عرض کریں گے۔

عیسیٰ علیہ السلام عرض کیلئے میں تو آپ کو منتر سچنا ہوں مجھ کو کسی طرح زیبا  
 نہ تھا کہ میں ایسی بات کہتا جس کے کہنے کا مجھ کو کوئی حق نہیں۔

قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ  
 أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ ط

اِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُ  
 نَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا اَعْلَمُ  
 مَا فِي نَفْسِكَ اِنَّكَ اَنْتَ  
 عَلَامُ الْغُيُوبِ مَا قُلْتُ  
 لَهُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتَنِي بِهِ اَنْ  
 اَعْبُدُ وَاللّٰهُ رَبِّي وَرَبُّكُمْ  
 وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ  
 فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ اَنْتَ الرَّقِيبُ  
 عَلَيْهِمْ وَاَنْتَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ  
 اِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَاِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَاِنْ  
 تَغْفِرْ لَهُمْ فَاِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ  
 الْحَكِيمُ ۝

اگر میں نے کہا ہو گا تو آپ کو اُس کا علم ہو گا۔ آپ تو  
 میرے دل کے اندر کی بات بھی جانتے ہیں اور میں آپ  
 کے علم میں جو کچھ ہے اس کو نہیں جانتا تمام غیبوں  
 کے جلتے والے آپ ہیں۔ میں نے تو اُن سے اور  
 کچھ نہیں کہا مگر صرف وہی جو آپ نے مجھ سے کہنے کو کہا  
 کہ تم اللہ کی بندگی اختیار کرو جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا  
 بھی رب ہے۔ میں اُن پر مطلع رہا جب تک اُن میں رہا۔  
 پھر جب اپنے جہکو اٹھالیا تو آپ اُن پر مطلع رہے۔  
 اور آپ ہر چیز کی پوری خبر رکھتے ہیں اگر  
 آپ اُن کو سزا دیں گے تو یہ آپ کے بندے ہیں اگر  
 آپ اُن کو معاف فرمادیں تو آپ زبردست ہیں  
 حکمت والے ہیں۔

ٹھیک اسی طرح جب امت محمدیہ کے گمراہوں کی نسبت حضور سے سوال ہو گا تو یقیناً یہی جواب حضور

بھی دیں گے چنانچہ حدیث میں ارشاد فرماتے ہیں

فَاَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ ۝ میں ہی کہوں گا جو عبد صالح یعنی عیسیٰ علیہ السلام کا قول ہو گا

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ جس مشکوٰۃ سے وہ کلام نکلا ہے اُسی مشکوٰۃ سے یہ کلام بھی نکلا

ہوا ہے پس فطرت عیسوی کو کچھ بطحا فطرت محمدیہ سے مشابہت محسوس ہوتی ہے جو حضور کی اُس

تمثالی اُلوۃ اور عیسیٰ علیہ السلام کی اس تمثیلی انبیت کو خوب واضح کر رہی ہے۔

نوعیت ہجرت جہادِ حریّت | (۱۰) یہی وجہ ہے کہ جس طرح حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ کی تیرہ سالہ زندگی میں خالص منظرِ جمال رکھ کر کفارِ مکہ کی سختیوں کے مقابلہ میں اونی تشدد کی بھی اجازت نہ تھی۔ صفع جلیل اور سختیاں جھیلتے رہنے کا حکم تھا کہ عفو و درگزر مجتہم اور رحمت و شفقت کا منظر اہم بنے رہیں۔ تلوار و نیزہ اور تیر و تفنگ تو بجائے خود رہے زبان سے بھی تیز کلمہ بولنے کی اجازت نہ تھی حتیٰ کہ دشمنانِ حق کی حد سے گزر جانے والی چیرہ دستیوں دیکھ کر بھی وطن سے بے وطن اور گھر سے بے گھر کر دیا جانا تو گوارہ کیا گیا اور ہجرت فرض کر دی گئی مگر اس ابتدائی دور میں مقاتلہ یا دُعا کی اجازت کسی طرح بھی نہ دی گئی۔ لیکن ہجرت کے ذریعہ مکہ سے مدینہ پہنچا کر اب ایک نہایت ہی طاقتور اعادہ کے ساتھ حضور کو جب پھر مکہ لوٹایا گیا تو جمال کے ساتھ ساتھ منظرِ جلال و جبروت بنا کر واپس کیا گیا۔ کہ ہاتھ میں تلوار ہے۔ فاتحانہ شوکت قدموں پر ہے اور اُنہی اہل حجاز کے سامنے جن کی انتہائی ایذا رسانیوں سے خیمِ ابر کو ذرا بھی جنبش نہوتی تھی اس شان سے دُعا اقدس جلوہ گر ہے کہ بس یا اسلام قبول کرو یا تلوار فیصلہ کرے گی۔ اس ملک حجاز کے لہجہ جس کے دارالخلافہ نے اللہ کے نبی کو بے گھر اور بے یار و مددگار کر کے نکالا تھا قتلِ اسلام کے درمیان جزیہ کا بھی واسطہ نہیں ہو سکتا۔ یا مسلم بنویا خدا کی زمین چھوڑو۔ جزیہ اور ذمیّت صرف غیر حجازیوں کے لئے ہے جنہوں نے اخراجِ رسول کی ظالمانہ متعصیت کا ارتکاب نہیں کیا۔ پس ابتدائی زندگی اگرچہ محض تخیلی نو انتہائی زندگی کمال محض ثابت ہوئی اور جمالِ جلال و نوا جمع کر دئے گئے تاکہ دُنیا و دُنوں شانوں کا مشاہدہ علی وجہ الاہم کر سکے۔ ٹھیک اسی طرح حضرت

خاتم انبیاء بنی اسرائیل کو مبعوث کرنے کے بعد انکا وہ ابتدائی دور جو رفع سماء ہی سے پہلے کا ہے  
 انتہائی جمالی زندگی اور اس تعلیم کے ساتھ نمایاں ہے کہ کوئی تہائے ایک گال پر ٹانچہ مارے  
 تو دوسرا بھی سامنے کر دو۔ حلم و عفو ضروری ہے صفحہ جمیل لازمی ہے۔ تشدد کا نشان نہیں۔  
 انتقام لینا جائز نہیں۔ یہود انتہائی چیرہ دستیوں پر اتر کر پھانسی دینے کا سامان کرتے ہیں اور خدا  
 کے اس جلیل القدر پیغمبر کو بے یار و مددگار کر کے محبس میں بند کر دیتے ہیں تب بھی ہاتھ پیر ہلائی کی اجازت  
 نہیں بلکہ صبر و تحمل کا ارشاد ہے۔ ہاں مگر خود حکمت و غیرت الہیہ آگے بڑھتی ہے اور اپنی محبوب  
 پیغمبر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زمین سے آسمان کی طرف ہجرت کرائی جاتی ہے جس سے دشمنان بن  
 خائب خاسر ہو جاتے ہیں ہاں مگر ہجرت کے بعد آسمان سے پھر ایک ایسے طاقتور اعادہ کیساتھ لوٹایا  
 جاتا ہے کہ وہی جمالی بنی خالص جلال و جبروت کا مجسمہ نیکر آتا ہے اور ساری دنیا کے مقابلے  
 میں جس کو دجال کا دجل و فریب تباہ کر چکا ہو گا ایک ایسی عظیم الشان جنگ قائم کرتا ہے جس میں یا  
 تلوار و قتل ہے یا اسلام اور قبول حق جزیرہ کا درمیان میں کوئی واسطہ نہیں۔ یا اسلام قبول کرے  
 یا زمین کو اپنے نجس وجود سے پاک کرے۔ گویا عیسیٰ علیہ السلام کی ابتدائی شان تو وہ تھی جو مندر آئے  
 حجاز کی ابتدائی شان تھی اور آخری شان وہ تھی جو ان کی آخری شان تھی۔ پس شان جمال اور صفت  
 جلال دونوں کا مظاہرہ اپنے اپنے دورہ میں نہایت اکل اور آئینہ طریق پر کرایا گیا۔ خلاصہ یہ ہے  
 کہ ادھر اگر حقو کے لئے ہجرت فرض ہوئی تو ادھر حضرت مسیح کیلئے بھی ہوئی یہاں اگر بنی اسماعیل نے جبکا  
 دنیا پر کوئی اثر نہ تھا، اخراج رسول کا جرم کیا تو صرف انہی کو ذہن کہ جہان کو جزیرہ کی نعمت سے محروم کر کے  
 حجاز کو یا اسلام سے بھر دیا گیا یا مشرکوں سے پاک کر دیا گیا تو وہاں چونکہ بنی اسرائیل نے جبکہ عالم پر

فضیلت ہی گئی تھی جن کا فعل گویا جہان کا فعل تھا جب عیسیٰ علیہ السلام کو موطن دنیا ہی کے ترک پر مجبور کیا تو سائے ہی مشرک جہان کو عیسیٰ علیہ السلام جزیہ کی رعایت سے محروم کر کر دینا گویا اسلام سے بھر دیں گے یا غیر مسلموں کو دنیا کو پاک کر دیں گے۔ غرض ہجرت ہی پہلے کی زندگی کا جو نمونہ رہنما عرب میں نظر آتا ہے وہی بعینہ سبزہ زار شام میں بھی نمایاں ہے اور جس طرح ہجرت کے بعد اعداء وہابی اعلیٰ شوکت اور فائقانہ قدرت کے ساتھ حضور کے لئے مکہ کی طرف ہوتی ہے کہ وہیں سے نکالنے کی فکر میں حجازی قوم لگی ہوئی تھی اسی طرح ہجرت سماوی کے بعد حضرت مسیح علیہ السلام کی واپسی اعلیٰ ترین شوکت کے ساتھ زمین کی طرف ہوتی ہے کہ زمین ہی سے نابود کرنے کی فکر میں یہود لگے ہوئے تھے۔ اور جس طرح حضور نے اپنی قوم بنی اسرائیل کے حق میں جزیہ قبول نہیں فرمایا اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنی قوم بنی اسرائیل کے حق میں بھی جزیہ قبول نہ کریں گے کہ وہی قوم کفر و عناد میں اس وقت زمین پر پھیلی ہوئی ہوگی۔ غرض زندگی کا اودا اور طریق اجراء احکام میں حضرت مسیح علیہ السلام کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسی ہی مناسبت و مشابہت ہو جیسا کہ اپنے کسی سلالہ بدن اور جگر گوشہ کیساتھ ہو سکتی ہے۔

حضرت مسیح کی ولیدہ (۱۱) پھر جس طرح کہ بیٹا ہی اپنے باپ کے حقیقی ولی عہد اور قائم مقام بن سکتا ہے کہ باپ کے جہات امور میں اُس کی جانشینی کرے اور اُس کی طرف آفات بڑھیں تو سینیہ سپر ہو کر مدافعت کرے دوسرے کو یہ منصب نہیں ملتا اسی طرح جبکہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں خاتم النبیین خروج کر کے فساد پر پا کرے گا تو آپ کے ابن تمثالی اور بوجہ البیت

قائم مقام اور ولیعہد ہونے کی حیثیت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کو آسمان سے اتارا جائیگا کہ امت محمدیہ کو فتنہ و تجال سے پاک کریں کہ خصوصاً وصف خاتمیت اور عموماً سائے ہی اور وار زندگی میں اگر کوئی ذات حضور سے مناسبت کا بلکہ مشابہت تامہ رکھتی ہے تو وہ صرف عیسیٰ علیہ السلام ہی کی ذات مقدس ہے پس وہ باطل اور دجل و فساد کا تمام تار و پود بکھیر کر دین کی ایسی مکمل تجدید کریں گے کہ اس سے پہلے ایسی کبھی نہ ہوئی ہوگی۔ پس جس طرح عیسیٰ علیہ السلام تورات کے آخری مجدد تھے اسی طرح وہ قرآن کریم کے بھی آخری عارف اور خاتم مجددین اسلام ہوں گے گویا اس تمثیل اور شبہ محمدی کی برکت سے حضور کی شان خاتمیت کا مکمل اثر یہ ہوگا کہ انہیں دونوں اہمتوں (نبی اسرائیل اور نبی اسمعیل) میں اپنے اپنے دائرہ کی خاتمیت کا منصب تفویض ہوگا اور وہ حضور سے پہلے اگر ایک خاص نسل کی نبوت کے خاتم ہوں گے تو حضور کے عہد نبوت میں داخل ہو کر وہ سائے عالم کی عام مجددی کے خاتم قرار پائیں گے اور یہی دوسری خاتمیت کی طاقت ہوگی جس سے عیسیٰ علیہ السلام و تجال عظیم کی ساری تبلیغات اور مکر و فریب کا جال بہت جلد توڑ کر اس کے سائے کو فر کو خاک میں ملا دیں گے۔

اور پھر جس طرح کہ باپ اپنے ولیعہد کو عظیم الشان ہم سر کر لینے کے بعد انتہائی پیار و محبت سے اپنی آغوش شفقت میں لے لے اور کسی حال بھی اپنے سے جدا کرنا پسند نہ کرے بالکل اسی طرح جب عیسیٰ علیہ السلام حضور کی قائم مقامی میں آپ کے دین کو سائے عالم میں شائع کر کے اپنی روحانیت سے غیر اسلام کا کوئی اثر عالم میں نہ چھوڑیں گے اور قتل و تجال کی اصل ہم سے فاسخ ہو کر اپنی زندگی کا ناسوتی و ور ختم کر کے بالآخر جام موت نوش فرمائیں گے تو حسب فرمان

نبوی اُن کی قبر مبارک گنبد خضار میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو پہ پہلو ہوگی جس کی جگہ اُسی وقت سے اب تک چھوٹی ہوئی موجود ہے اور خاص اسی لئے چھوڑ کر باقی رکھی گئی ہے گو چھوٹے نے اپنے تمثالی ابن اور اپنی شبیہ خاص کو جبکہ اُس کو ذریعہ مفوضہ مقصد پورا ہو گیا اپنی آغوش میں لیلیا اور اب قیامت تک اور قیامت سے تا اختتام حشر اور حشر سے لیکر اید الہ ہر ستر دوس میں اپنے سے جدا نفر ماویں گے۔

مرتبہ تکمیل عبادت (۱۳) پھر جس طرح حضور کی ذات اقدس دین کی مبلغ بنکر آئی جس کا واحد مقصد اشاعت و ترویج دین تھا اور یہ ظاہر ہے کہ تکمیل اشاعت کی دو ہی صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ تکمیل اشاعت کیفیت اور باطنی قوت کے لحاظ سے ہو اگرچہ مسلمانوں کا عدد کم ہی ہو دوسرے یہ کہ اشاعت کی تکمیل کمیت اور عدد و شمار کے لحاظ سے ہو یعنی عالم میں کوئی غیر مسلم باقی نہ رہے۔

سو ظاہر ہے کہ حضور نے اپنے مبارک دور میں دین کی جس اشاعت کو حد کمال پر پہنچا یا وہ کیفی اشاعت تھی یعنی زمانہ نبوی میں تبلیغ پاک سے جو لوگ دائرہ اسلام میں داخل ہوئے گو انکا عدد ایک لاکھ چوبیس ہزار تک پہنچا جو ساری دنیا کے مقابلہ میں کچھ بہت زیادہ نہ تھا۔ لیکن کیفیت اور باطنی قوت کے اعتبار سے صحابہ کی یہ جماعت وہ زبردست جماعت ہے کہ سارا عالم ملکر بھی اُن کے دین کی ٹکڑ نہیں لیسکتا انہی کی معنوی برکات آج تک تقسیم ہو رہی ہیں انہی میں سے دس کو دوسو کی برابر قرار دیا گیا تھا۔ پس حضور نے اُن کے قلوب میں دینی کیف ایسا رچا دیا تھا کہ اُن میں سے ایک ایک فرد ایک ایک امت کی برابر ہو گیا تھا۔ اور اُن کی کیفیت ساری دنیا کی کمیتوں پر چنانچہ حدیث ابن مسعود خدری میں ارشاد نبوی ہے۔

لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ  
 انفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّاً أحد  
 ولا نصيفه متفق عليه مشکوٰۃ باب مناقب الصحابة  
 تم میرے صحابہ کو برا نہ کہو اس لئے کہ اگر تم میں سے  
 کوئی شخص اُحد پھاڑ کے برابر سونا بھی خرچ کر دے تو  
 وہ اُن کے ایک مد یا اُس کے نصف کی برابر بھی نہ ہو گا۔

اِس لُغَوِیوں کہنا چاہئے کہ حضورؐ نے دین و عبادت کی تکمیل بلحاظ کیفیت تو اپنے زمانہ میں خود فرمادی  
 لیکن دوسری تکمیل کمیت کے لحاظ سے باقی تھی جس کی تکمیلی صوّت ہی ہو سکتی تھی کہ سارے عالم دین  
 اسلام کے دائرہ میں داخل ہو جائے اور کوئی گھر کچا ہو یا کچا خالی نہ رہے کہ اُس میں اسلام کا کلمہ داخل  
 نہ ہو جائے سو وہ تکمیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سپرد ہوئی جسے وہ نازل ہو کر انجام دیں گے جیسا کہ  
 احادیث میں صراحت کے ساتھ اُس کی خبر دی گئی ہے چنانچہ حضرت مقدادؓ کی روایت میں ارشاد نبویؐ ہے کہ  
 لَا يَبْقَى عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ بَيْتٌ مَدْرِي رُؤسے زمین پر کوئی خیمہ اور کوئی گھر ایسا نہ رہیگا جس پر اسلام  
 دلاوے والا داخلہ اللہ کلمۃ الاسلام پاک کلمہ اسلام نہ پہنچا دے خواہ آبر و دار کی سخت و آبر و کو ساتھ خود  
 بعض عزیز و ذل ذلیل اہل بغض ہوں  
 اللہ فیجعلہم من اہلہا او یذلہم دے گا اور ان کو حلقہ بیگوش اسلام بنا دے گا یا ذلیل و خوار  
 فیدینون لہا قلت فی کون الدین کردیگا تو مجبوراً اسلام کی اطاعت کریں گے میں نے کہا۔  
 کلمۃ اللہ۔ (رواہ احمد مشکوٰۃ باب الکبائر) پھر تو تمام دین الہی کے لئے ہو جائیگا۔

پس تکمیل دین کا جو منصب حضورؐ کے لئے ثابت ہوا بعینہ وہی منصب حضرت مسیح علیہ  
 السلام کے لئے بھی ثابت ہوا فرق اگر ہے تو وہی حقیقت و صورت کا ہے کہ حضورؐ چونکہ ایک  
 حقیقت پاک ہیں اِس لُغَوِی تکمیل بھی آپؐ سے حقیقی ہی کرائی گئی جس میں کمیت کا زیادہ دخل

نہیں اور مسیح علیہ السلام چونکہ ایک پاک صورت ہیں اس لئے تکمیل بھی اُن سے صوری اور حسی ہی واقع ہوگی جس میں قرن اول کی سی حقیقت ہوگی گو نوعیت وہی رہیگی جو قرن اول کی تھی کہ اول باخر نسبتے دار و مگر جیسا کہ کمیت کے لئے اصل اور بنیاد کیف ہی ہوتا ہے کمیت محض کیفیت کا ظور ہوتا ہے اس لئے اس تکمیل عیسوی کی اصل فیوض مجددی ہی رہیں گے۔

مشابہت علامت قیامت (۱۳) اور پھر جس طرح کہ حضور نے سلسلہ انبیاء میں اپنے آپ کو قیامت کی علامت شمار فرمایا ہے

بعثت انا والساعة کھاتین - میں ان دو انگلیوں کی طرح قیامت کے بالکل متصل بھیجا گیا ہوں۔

بعینہ اسی طرح نبیوں میں عیسیٰ علیہ السلام کو بھی علامت قیامت فرمایا گیا ہے۔

وَإِنَّهُ لَعَلَّمُ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمُوتُنَّ بَرَّهَا اور بیشک وہ عیسیٰ قیامت کی ایک نشانی ہیں۔

کہ حقیقتاً یہ علامت ہونے کی شان حضور ہی کا ورنہ ہے جو ابن تمثالی ہونے کے سبب حضرت عیسوی کو عنایت ہوئی۔ اور وہ بطور علامات کبریٰ قرب قیامت میں نزول فرما دیں گے۔

درجہ بشارت (۱۴) اور پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک انتہائی تعلق اور شفقت کے ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد اور نزول کی خبریں دیر سے ہیں اُن کی تکمیل و تجدید دین بیان فرماتے ہوئے نام لیکر ان کی بشارت اس طرح سنار ہے ہیں۔

کَيْفَ تَهْلِكُ أُمَّةٌ أَنَا أَوْلَاهَا وَالْمُهْدَىٰ وہ اُمت کیسے ہلاک ہو سکتی ہے جس کے شروع میں میں ہوں بیچ میں ہمدی اور آخر میں مسیح۔

وَسَطُهَا وَالْمَسِيحُ آخِرُهَا مَشْهُودٌ ٹھیک اسی طرح حضرت مسیح علیہ السلام اپنی بعثت کا اہم مقصد ہی یہ ظاہر فرما رہے ہیں

کہیں حضور کی بشارت دینے اور دنیا کو ان کی تشریف آوری سے مطلع کرنے آیا ہوں چنانچہ وہ بھی نام لیکر ہی بشارت دے رہی ہیں جسے قرآن کریم نے ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔

وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَدِّينِ ۖ  
إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ  
مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ  
التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ  
يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ۚ

اور جبکہ عیسیٰ بن مریم نے فرمایا اے بنی  
اسرائیل میں تمہارے پاس اللہ کا بھیجا ہوا آیا ہوں  
کہ مجھ سے پہلے جو توراۃ ہے میں اُس کی تصدیق  
کرنیوالا ہوں اور میرے بعد جو ایک رسول آئیگا وہ میری  
نام احمد ہو گا میں اُن کی بشارت دینے والا ہوں

بہر حال چونکہ حضرت عیسوی کے وجود میں آنے کا باعث صورت محمدی کا مثل ہوا ہے  
اور آپ حضور کے ابن تمثالی ثابت ہوتے ہیں اس لئے اَلْوَلَدُ سِوَى الْاَبِیْہِ کے اصولی ذات  
عیسوی کو حضور کی ذات اقدس سے وہ خاص خصوصیات پیدا ہو گئیں جو قدرتی طور پر  
اور انبیاء علیہم السلام کو نہیں ہو سکتی تھیں۔ چنانچہ منصب خاتمیت طور مقبولیت مقام  
عبدیت غلبہ رحمت شان معصومیت و قطع علم و معرفت نوعیت ہجرت و جہاد حریت مرتبہ  
تکمیل عبادت درجہ بشارت مکالمہ قیامت وغیرہ جیسے اہم و اعظم امور میں اگر حضور کی ذات  
اقدس سے کسی کو کمال اشتراک و تناسب ثابت ہوتا ہو تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ذات مقدسہ  
( ) شاید اسی بنا پر جبکہ حضور نے نجات ابدی کو اپنی تیوت ماننے پر مطلق فرمایا ہے تو باوجودیکہ  
اور تمام انبیاء علیہم السلام کی تیوت ماننا بھی جزو ایمان تھا لیکن خصوصیت سے اپنی ساتھ صرف عیسیٰ  
علیہ السلام اور اُن پر ایمان لانے کو متوازی طریق پر ذکر فرمایا ہے۔

عن عبادۃ بن الصامت قال قال

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا

عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ

كَلِمَةُ الْقَهَّارِ إِلَى مَرْبٍ وَرَحْمَةٍ مِنَ الْجَنَّةِ حَقٌّ

وَالنَّارِ حَقٌّ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ

مَنْ الْعَمَلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ (مشکوٰۃ کتاب الایمان)

خلاصہ یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام چونکہ شبیہ محمدی کی اولاد تھے اس لئے اُن کیساتھ یہ خصوصیات قدرتی

طور پر قائم ہوئیں اور جبکہ ذات عیسوی کی یہ تقویم صورت محمدی کا اثر تھی تو اُن سے صورت و نمود

ای کے کمالات کا ظوُّ بھی زیادہ ہونا چاہئے تھا۔

موجودہ تمدنی کمالات بھی چنانچہ احیاء اجسام جیسے مردوں کو زندہ کرنا۔ اشیاء و صورت جیسے پرندوں کی ہفتیں

فیوض محمدی ہی کا اثر ہیں بنا کر اڑانا۔ ترین اشکال جیسے مادرزاد اندھوں کو سوا نکھا کر دنیا ترین بینا

جیسے مبروضوں کو صحیح البشرہ کر دینا۔ تجہیل ابدان جیسے لاعلاج مریضوں کو بھلا چکا کر دینا۔ تشکیل اجزاء

جیسے لوگوں کا گردوں میں کار کھا ہوا بتلا دینا۔ تصویر غیبیات جیسے آسمان کے پردوں میں سے ماہدہ

نمایاں کر دینا وہ تصویر کی کمالات ہیں جن میں جسم نمائی۔ صورت آرائی۔ پیکر سازی اور نمود و ظواہر ہی مجرہ

کی روح نظر آ رہی ہے گویا اعجازی دائرہ صرف مادہ و جسم اور عالم رنگ و بو ہی تک محدود نکلتا ہے کہ اُن

کی ایجاد میں موثر ہی تصویر کی طاقت ہوئی ہے اسی لئے ان معجزات کی حسن و خوبی صورت ہی پر ختم

کی ایجاد میں موثر ہی تصویر کی طاقت ہوئی ہے اسی لئے ان معجزات کی حسن و خوبی صورت ہی پر ختم

کی ایجاد میں موثر ہی تصویر کی طاقت ہوئی ہے اسی لئے ان معجزات کی حسن و خوبی صورت ہی پر ختم

کی ایجاد میں موثر ہی تصویر کی طاقت ہوئی ہے اسی لئے ان معجزات کی حسن و خوبی صورت ہی پر ختم

عبادہ بن صامت ہی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا کہ جو اس بات کی شہادت دے (ایمان رکھے) کہ

خدا کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اُس کے بندے اور رسول

ہیں اور عیسیٰ بھی اُس کے بندے اور رسول اور ایسے کلمہ (کا مصداق)

ہیں جسکو اللہ پاک نے مریم کی طرف سے اتھا اور اللہ کی (دی ہوئی)

روح میں اور جنت بھی حق ہے اور دوزخ بھی تو اُسکو اللہ پاک ضرور

جنت میں داخل کر دیں گے اُس کے عمل کیسے ہی ہوں۔

خلاصہ یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام چونکہ شبیہ محمدی کی اولاد تھے اس لئے اُن کیساتھ یہ خصوصیات قدرتی

طور پر قائم ہوئیں اور جبکہ ذات عیسوی کی یہ تقویم صورت محمدی کا اثر تھی تو اُن سے صورت و نمود

ای کے کمالات کا ظوُّ بھی زیادہ ہونا چاہئے تھا۔

موجودہ تمدنی کمالات بھی چنانچہ احیاء اجسام جیسے مردوں کو زندہ کرنا۔ اشیاء و صورت جیسے پرندوں کی ہفتیں

فیوض محمدی ہی کا اثر ہیں بنا کر اڑانا۔ ترین اشکال جیسے مادرزاد اندھوں کو سوا نکھا کر دنیا ترین بینا

جیسے مبروضوں کو صحیح البشرہ کر دینا۔ تجہیل ابدان جیسے لاعلاج مریضوں کو بھلا چکا کر دینا۔ تشکیل اجزاء

جیسے لوگوں کا گردوں میں کار کھا ہوا بتلا دینا۔ تصویر غیبیات جیسے آسمان کے پردوں میں سے ماہدہ

نمایاں کر دینا وہ تصویر کی کمالات ہیں جن میں جسم نمائی۔ صورت آرائی۔ پیکر سازی اور نمود و ظواہر ہی مجرہ

کی روح نظر آ رہی ہے گویا اعجازی دائرہ صرف مادہ و جسم اور عالم رنگ و بو ہی تک محدود نکلتا ہے کہ اُن

کی ایجاد میں موثر ہی تصویر کی طاقت ہوئی ہے اسی لئے ان معجزات کی حسن و خوبی صورت ہی پر ختم

کی ایجاد میں موثر ہی تصویر کی طاقت ہوئی ہے اسی لئے ان معجزات کی حسن و خوبی صورت ہی پر ختم

کی ایجاد میں موثر ہی تصویر کی طاقت ہوئی ہے اسی لئے ان معجزات کی حسن و خوبی صورت ہی پر ختم

کی ایجاد میں موثر ہی تصویر کی طاقت ہوئی ہے اسی لئے ان معجزات کی حسن و خوبی صورت ہی پر ختم

ہو جاتی ہے اور صورت کا تعلق ظاہر ہے کہ صرف اجسام ہی سے ہو سکتا ہے (اس لحاظ سے عجاوین عیسوی کا تعلق بھی صورت و جسم ہی سے ماننا پڑے گا۔

اور پھر جبکہ پیغمبر کی اس تصویری ذہنیت سے قوم کی تربیت ہوئی تو وہی ذہنیت اُن ہیں بھی منتقل ہوئی۔ تصویر سازی۔ ہیئت نمائی۔ ایجاد اشکال۔ تزئین ہیئات۔ اور صوئی اجزاء وغیرہ کے جذبات قدرتی طور پر اُمت مسیحیہ میں نمایاں ہوئے۔ ہر چیز میں صورت پسندی۔ نمائش دوستی۔ ظاہر داری اور بناوٹ اس درجہ غالب آئی کہ گویا حقیقت شناسی نہ صرف ابوابطن۔ فہم مخفیات اور آراک مغیبات کا کوئی شمع بھی اس قوم کے حصہ میں نہیں آسکا ہے وہ اگر اجسام میں حضرت عیسوی کی مانند الہی روح نہیں پھونک سکتے تو کم از کم سسٹم۔ پیٹرول گیس اور برق کی ہی ارواح سے بھاری بھاری اجسام کو حرکت میں لاتے رہتے ہیں۔ وہ اگر عجائز عیسوی کی طرح مٹی سے ہیئت طیر بنا کر نہیں دوڑا سکتے تو کم از کم ٹین ہی کے پرندوں کی ہیئتیں بنا کر اسپرنگ سے انہیں اُچھلتا کودتا کرتے رہتے ہیں۔ بہر حال ذوق اور رنگ وہی ہے گواہی اہلی روح یعنی معرفت عیسوی نہیں ہے۔ الحال جبکہ اس قوم کی صورت آرائی حضرت عیسوی کی ذہنی ذہنیت کا ثمرہ ہے اور اُن کی صوئی و نمائش تکمیل شبیہ محمدی کا اثر ہے جو بشر صوئی کے رنگ میں آئی۔ تو ہمیں اب یہ کہنے کی بھی جرأت ہوتی ہے۔ کہ مسیحی اقوام میں ان تصویری اور ایجاد کی کمالات کو مادے تو اُس صورت محمدی کا طفیل ہیں جس کے واسطے ہی اُن کے مرقی اعظم عیسیٰ علیہ السلام کا ظہور ہوا گویا خود اُس قوم کی قومیت کی بنیاد پڑی اور پھر ان ایجاد کی مادوں کے استعمال اور بروئے کار لانے کی اہلیت انہیں اُس حقیقت محمدی کا طفیل ہے جو قرآنی علوم کے واسطے سے

عالم میں آشکارا ہوئی اور جس کی بدولت دنیا قرآنی علوم و معارف سے آشنا ہوئی اور اس طرح ثابت ہو جاتا ہے کہ اس قوم کی اس مخصوص ذہنیت کی تفہیم جس سے موجودہ ترقیات و اختراعات کا تعلق ہے ہر پہلو سے بارگاہ محمدی ہی کا ثمرہ ہے فرق یہ ہے کہ اس تصویری ذہنیت کا وجود تو حضور کے تمثیل صورت اور جمال سے ہوا اور اس کا تصور اور جزئیاتی پھیلاؤ حقیقت محمدیہ کے علمی کمالات یعنی علوم قرآن سے ہوا۔ اس لئے اس قوم کی ابتداء و انتہاء بالآخر حضور ہی کی ذات کمالات کا پیر تو ثابت ہو جاتی ہے۔

امت مسلمہ اور امت مسیحیہ کے روحانی مادی کل زمانوں کا تقابل اور جب یہ ہے تو پھر اب دنیا کی اقوام میں سے اس قوم کے سوا اور کون سی قوم ہوتی جو ان تصویری کمالات اور صوری و مادی ایجادات کی مالک بنتی ہو ضرور تھا کہ مادی دنیا کے یہ عجیب و غریب کرشمے اور سائنس کے یہ حیر العقول کارنامے اسی قوم کے ہاتھ پر ظاہر ہوں اور وہ ان اختراعات میں تمام اقوام سے گونے سبقات لیجائے کہ صورت محمدی کے اثرات سے ایسے نایاب عجائبات کا نمایاں ہونا کچھ زیادہ عجیب نہ تھا جس طرح کہ امت مسلمہ کے سوا کونسی دوسری قوم ہو سکتی تھی کہ علمی موشگافیوں اور لطائف و معانی کے سرستہ راز اس کے ذریعہ کھلتے، ضرور تھا کہ روحانیات کے یہ حیرتناک دقیقے اور اسرار غیب کے یہ نادر روزگار لطیفے جو قرآن کی رہنمائی سے شائع ہوئے اسی امتیاجات کے قلب زبان پر جاری ہوں اور یہ قوم دنیا کے تمام روحانیوں سے بازی لیجائے کہ حقیقت محمدی کی برکات سے ایسے پاکیزہ علوم کا پروردہ دنیا پر نمایاں ہونا کوئی بڑی چیز نہ تھا۔ عرض ایک امت کی تفہیم صورت محمدی سے ہوئی ہے تو ایک کی حقیقت محمدی سے اس لئے امت مسلمہ مدارج روحانیت کی طرف بڑھی تو امت نصرانیہ مدارج مادیت کی طرف

ایک کی عملی دنیا اگر مادیت کو شعائر کا گوارہ بنی تو ایک کی عملی سرگرمی روحانی شعائر کا گنج و ثاابت  
 ہوئی۔ حقیقت پسندوں کی بستیوں کی طرف بڑھو تو دور ہی سے مساجد کے مینارے خانقاہوں  
 کے بُرج اور مقبروں کے گنبد انہیں روشناس کرائیں گے جو حقیقتاً شعائر روحانیت ہیں لیکن  
 صورت پسندوں کی متمدن آبادیوں کی طرف چلو تو۔ بلوں کی چیمیاں گھنٹہ گھروں کے منار و آئیں  
 کے کھنبے۔ ریڈیو اور برقی سلسلہ کے ستون۔ ہسپتالوں کے گنبد۔ سینما کی سربلک عمارتیں  
 میوزیم اور عجائب خانوں کے بلند و کار ممتاز شخصیتوں کے سنگین بُت اُن شہر و نکاتعارف کے ایسے گے  
 جو حقیقت شعائر مادیت یا صرف نفسانی تعیش اور رہائشی تعمق ہی کے اہمار و علامہ ہو سکتے  
 ہیں۔ اگر وہاں مشاہدہ حقیقت کرنیکے لئے خانقاہوں میں ہزار ہا طالعہ مرید جمع ہوتے ہیں  
 تو یہاں مشاہدہ صورت و تماثل کرنیکے لئے سینما ہال میں ہزار ہا تماشاخی سسٹیں پر کرتے ہیں۔ اگر  
 پہلے مشاہدہ سے ذوق تہذیب بڑھتا ہے تو دوسرے مشاہدہ سے شوق تمدن ترقی پذیر ہوتا  
 ہے وہاں کشف معانی کی جدوجہد ہے یہاں کشف صورت کی۔ ایک قوم کی روحانی سیر اور اُس  
 کی تیز رفتاری نے عرش کی پیمائش کر ڈالی۔ اور ایک کی مادی سیر اور اس کے تیز رفتار وسائل فر  
 فرش کو ناپ ڈالا۔ ایک نے مادی لاسلکی سے ارض کی معلومات حاصل کیں اور ایک نے روحانی  
 لاسلکی سے ملکوت کی آوازیں سنیں۔ وہ اوپر چڑھتے گئے یہ نیچے دھنستے گئے۔ غرض ایک قوم آرائش  
 ظواہر کی طرف بڑھ گئی اور ایک تہذیب بواطن کی طرف۔ وہ اگر کمالات نفس و روح کی موجد ٹھہری  
 تو یہ اختراعات مادیہ کی موجد ہوئی۔ اُس کے انکشافات نے اگر روح کی راحت کے سامان فراہم  
 کئے تو اُس کے اختراعات نے جسم کے آرام کے ڈھنگ نکالے۔ اُس نے تصنیف و اشاعت

اور مدارس جامعہ کے ذریعہ علوم قلب سے دنیا کو آشنا کیا تو اُس نے طباعت و دعایت اور یونیورسٹیوں کے ذریعہ فنون غالب یعنی صنعت و حرفت اور فنون معاش سے دنیا کو آگاہ کیا اور دونوں نے اپنی اپنی ذہنیت کے مطابق قرآن کے اُن علمی اصول سے جنہیں حقیقت ثنائی اور صورت آرائی دونوں کی کامل صلاحیت تھی اپنی اپنی راہ لے لی اُمتِ مسلمہ نے حقائق کی راہ لی تو عمل کی تمام وہ صورتیں جو قرآن نے اُس کے سامنے واشگاف کیں اِس اُمت کے حق میں حقیقت شناسی اور حق رسی کا ذریعہ بن گئیں اور اُمتِ نصرانیہ نے جو بذاتہ صُور و اشکال پر مائل تھی اُنہی قرآنی علوم سے صورت سازی کی راہ اختیار کی۔ تو عمل کی جو راہ بھی اِس کتاب سے قائم ہوئی اُنہوں نے اپنی طبیعت کی رہنمائی سے اُسے صُورتوں اور مادیات ہی کو حصول کا ذریعہ قرار دیا اور اُن کیلئے اُن علمی اصول سے جو راستہ بھی نکلا وہ عالم رنگ و بو ہی کی طرف نکلا غرض یہ کھلیگا کہ ان دونوں اُمتوں کے نظام اور کاروبار میں ہی نسبت ہے جو جسم و روح اور صورت و حقیقت میں ہوتی ہے اور اس لئے ہے کہ اُن کے مقتدا یا ان عظیم میں بھی باہم وہی صورت و حقیقت کی نسبت قائم ہے۔ اور اسی لئے ان دونوں اقوام کے نظاموں میں باوجود کامل تقابل کے کامل تشابہ اور تطابق بھی پایا جاتا ہے جیسا کہ متعجزیات اور مثالوں سے واضح کیا جا چکا ہے۔ اِس مقام پر پہنچ کر ایک نتیجہ اور حل ہوا وہ یہ کہ سب حالتوں میں حقیقت و صورت میں حقیقت تو مقصود بالذات ہوتی ہے اور صورت اُسکے تعارف اور پہچنانے کا محض ایک وسیلہ ہوتی ہے۔

اسلام اور سچی نظم و انضام میں اگر حقیقت کو پہچان سکنے کی کوئی صورت بلا صورت کو ممکن ہوتی تو ہرگز تطابق و تشابہ اور اس کا راز صورت سے روشناس نہ کرایا جاتا یہی وجہ ہے کہ گو صورت و حقیقت میں

بلحاظ ماہیت مشرق و مغرب کا فرق ہے کہ حقیقت ایک غیبی لطیفہ ہے اور صورت ایک شہدائی  
 کشفہ مگر پھر بھی ساخت اور وضع کے لحاظ سے ان میں ہم پیکرگی اور یک وضعی ہوتی ہے ورنہ  
 ایک دوسری کیلئے ہرگز وہ تعارف نہ بن سکتی حتیٰ کہ اگر حقیقت کو صورت سے الگ کر کے کوئی آنکھ  
 دیکھنے لگے تو اُس کی شکل و شمائل بعینہ ویسی ہی نظر آئے گی جیسی اُس کی صورت کی ہوتی ہے۔ اس  
 اصول کی بنا پر ان دونوں اُمتوں (مسلمہ مسیحیہ) کے کارناموں میں صورت و حقیقت کی  
 نسبت قائم ہوئی اور اسی لئے دونوں کے نظاموں میں ہم پیکرگی اور مطابقت بھی تلافی طور پر  
 نمایاں ہوئی تو ضرور تھا کہ نصرانیوں کا تصویری نظام اسلام کے حقیقی نظام کیلئے اسی طرح وجہ  
 تعارف ہو جس طرح صورت اپنی حقیقت کے لئے باعث تعارف و پہچان ہوتی ہے۔  
 یعنی جسے اسلامی تشریع کے دقیق حقائق پہچاننے ہوں وہ نصرانی تمدن کی صُور و اشکال کو  
 آنکھوں کے سامنے لے آئے تو ان حقائق کو جلد پہچان سکیگا گویا یہ دونوں کا مادی اور روحانی نظام  
 ایک ہی شے کے دو رخ ہیں جو ایک دوسرے پر بالکل منطبق ہیں اور اس لئے ہیں کہ ایک ہی  
 قرآنی اصول نے دونوں پروگراموں کی تشکیل کی ہے اور ایک ہی ذات اقدس نبوی کے  
 درخشاں آثار نے دونوں قومیتوں کی بنیاد ڈالی ہے۔ ایک کی حقیقت محمدی سے اور ایک کی  
 شبیہ محمدی سے اس لئے یوں کہنا چاہئے کہ وہی فطری اصول جنہیں قرآن کی روشنی نے لا کر پیش  
 کیا جب اس تصویری قوم کے ہاتھ پر ظاہر ہوئے تو انہوں نے مادی تمدن کی بنیاد ڈالی اور  
 وہی اصول جب مسلمانوں کی حقیقت پرست قوم کے قلبِ لسان پر جاری ہوئے تو انہوں نے  
 ایک مکمل تشریعی نظام کی اساس قائم کر دی۔ بالکل اسی طرح جس طرح اصولِ الہیہ جب اللہ کے

کلام میں علمی ہیئت سے نمایاں ہوتے ہیں تو ان کا نام تشریع ہو جاتا ہے اور جب ہی اصول  
 اللہ کے کلام میں فعل کی حیثیت سے ظاہر ہوتے ہیں تو ان کا نام تکوین ہو جاتا ہے مگر تشریع و تکوین  
 ایک ہی شے کے دو رخ ہوتے ہیں اسی لئے ایک کی مثال دوسری میں ملتی ہے اور تشریع  
 کے علمی حقائق کو واضح کرنے کی اس سے بہتر صورت نہیں سمجھی جاتی کہ تکوین کی جتنی مثالوں سے  
 انہیں سمجھایا جائے۔ چنانچہ یہی معنی کلام الہی کے فطری ہونے کو بھی ہیں کہ وہ اللہ کے فطری  
 کاموں کے نمونوں پر منطبق ہونے کی اعلیٰ صلاحیت رکھتا ہو اور اس طرح تکوین الہی تشریع  
 ربانی کے سمجھانے اور دلنشین کرنے کا ذریعہ ثابت ہوتی ہے۔ پس تشریع و تکوین میں ایک ہی  
 اصول کا جلوہ ہوتا ہے مگر ایک جگہ علمی رنگ میں اور ایک جگہ جیتی رنگ میں اسی طرح جبکہ ائمہ  
 اسلامیہ کے حقیقی پر وگرام اور امت مسیحیہ کے تصویری نظام میں ایک ہی قرآنی اصول کی جلوہ گری ہے  
 تو ان دونوں پروگراموں کو ایک دوسرے پر منطبق بھی ہونا چاہئے اور ساتھ ہی تصویری نظام  
 کو تحقیقی نظام کے لئے ذریعہ تعارف بھی ہونا چاہئے۔ اس لئے یہ کہنا بیجا ہو گا کہ قرآن کی اندر کی  
 روشنی میں اُترت مسیحیہ کو ان مادی لائنوں پر چلایا جانا حقیقت اسلام ہی کی جامع ترین حقائق  
 کے اثبات و تعارف کے لئے مقدر کیا گیا تھا۔ اگر اسلامی حقائق نہ ہوتے تو ان تصویری نمونوں  
 کی بھی حاجت نہ پڑتی اور زمانہ کو ہرگز ان سے روشناس کر لئے جانے کی کوئی ضرورت نہوتی۔  
 راز اس کی یہ ہے کہ اسلام خدا کا اتنی دین ہوئے کی وجہ سے انتہائی جامعیت اور ایک نہایت  
 ہی گہرے رنگ فطرت کا مالک بنایا گیا ہے جس قدر تفصیل کے ساتھ اس نے اسرار غیبی علی حقائق  
 اور دقائق معرفت کا پتہ دیا پھر جس قدر حقائق نفس اور مقامات روح کا نشان بتلایا ہے دنیا کو گری

مذہب نے اُن تفصیلات کی طرف رہنمائی نہیں کی۔ اُس کی یہ نادر اور عجائب و نادر تحقیقات اور عقلی و روحانی دقائق کی یہ تفصیلات دنیا کیلئے بالکل نئی تھیں ان اچھوتی اور بہت ہی بالاتر حقائق کے پیش نظر بعد نہ تھا بلکہ عادتاً ضروری تھا کہ دنیا کی نارسا عقلیں اور پست ذہنیتیں عموماً محسوسات کی خوگر اور مشاہدات کی ذرا دہ ہوئی ہیں ان غیر مصدور حقائق کا تصور بھی نہ کر سکتیں اور اُس تصدیق میں پس و پیش ہو تا جس کا نتیجہ یہ نکلتا کہ اسلام باوجود آخری پیغام اور مدارجات ہونی کے ایک نامسلم مذہب ہے بجا تا اُس ضرورت تھی کہ مذہب اسلام غیبی سلسلوں کی جستجو و تحقیق پیش کرے عالم محسوسات میں اتنی ہی اُنکی مشابہتیں بھی پیدا کی جائیں وہ جس قدر روح کے لطیف انکشافات کا پر وہ فاش کرے اُسی قدر مادہ میں اُن کے مشابہ صورتیں بھی نمایاں ہوں گویا ہر باطن کے لئے ظاہر میں ایک مثال ہاتھ لگ جائے۔ تاکہ یہ مجدد و عقلیں اور کن ذہنیتیں محسوس کو دیکھ کر معقول کو سمجھ سکیں اور مشاہدات کے ذریعہ مغیبات کا دل سو یقین کر سکیں یہاں تک کہ کسی منکر اور معاند کیلئے قبول دین میں کوئی عذر باقی نہ رہے اور اسلامی مسائل دنیا کیلئے آفاق بالقبول ہو جائیں۔ اگر روحانی اپنی قوت یقین و مائیں تو مادی طبقہ ان مادی نظام ہی کو سامنے رکھ کر تسلیم کرے اور اس طرح یہ مادی اختراعات اسلام کی روحانی تحقیقات تک رسائی کا پورا ذریعہ ثابت ہوں۔

نصرانی تمدن اسلامی تمدن دوسرے لفظوں میں یوں کہنا چاہئے کہ جس طرح اسلام روحانیات کے لئے ذریعہ تعارف ہے میں خاتم الترقیات تھا اسی طرح اُس کے زمانہ کا تمدن مادیات میں بھی خاتم الترقیات ہونا چاہئے تھا تاکہ روحانیات کا ہر مخفی پہلو مادیات کی اُس نور کے

محسوس پہلو سے مشاہد اور نمایاں ہو سکے مگر اس کی ایک صورت تو یہ تھی کہ اُمتِ مسلمہ ان  
 روحانی اکتشافات کے ساتھ خود ہی مادی ترقی بھی کرتی لیکن اس صورت میں خطرہ تھا کہ  
 اُس کی روحانی ترقی رُک جاتی اور اُس کا ایک قلب و دو کام بیکدم نہ کر سکتا۔ نیز جبکہ اُمتِ مروجہ  
 کو ہر ہر ساعت اور ایک ایک لمحہ روحانی ترقی ہی اصل مقصود تھی تو وقت بھی اُس کے لئے کونسا تھا کہ  
 وہ مادی اختراعات میں اس شان سے مشغول ہوتی اس لئے جہاں یہ ضروری تھا کہ روحانی اکتشافات  
 کے لئے مادی اور تصویری اکتشافات ہوں وہیں یہ بھی لازم تھا کہ اس کیلئے کوئی دوسری  
 اُمت کھڑی کی جائے اور وہ بھی وہ ہو جسے صورت پسندی کا طبعی ذوق ہو جو تصویری جذبات  
 سے لبریز ہو اور صورت آرائی کی خلقی طور پر زلدادہ ہو۔ پھر ساتھ ہی یہ بھی اشد ضروری تھا کہ  
 اُس ظاہر پرست قوم کی ظاہر داریاں اسلام ہی کی باطنیات سے مناسبت رکھتی ہوں اُسی کے حقائق  
 کی نظیریں اور ٹھیک اُسی کی مثالیں ہوں گویا یہ ظواہر اُس کے بواطن کا دوسرا رخ ہوں ظاہر ہے کہ  
 اتنی قیود و شروط کیساتھ ان مادی اختراعات کیلئے اگر کوئی مُردور مل سکتا تھا تو وہ عیسائی اقوام  
 کے سوا دوسرا کون تھا کہ فی الحقیقت اپنی مرقی اول کی تربیت کے ماتحت ذوقِ صورت پسندی  
 اور شوقِ نمائش انہی کا پہلا اور آخری مقصد ہو اور ساتھ ہی ان کے یہ تصویری کارنامہ اسلامی  
 حقائق سے اس بناء پر کامل مشابہت ہی رکھتے تھے کہ اول تو اسلام ہی کے اصولِ علوم نے  
 ان میں نمایاں ہو کر ان کی تشکیل کی تھی دوسرے اس لئے بھی کہ حضرت داعیِ اسلام نبی کریم صلی  
 اللہ علیہ وسلم ہی کی صورتِ پاک کی شبیہ نے اُن میں بواسطہ علیہ علیہ السلام تصویری ذہنیت  
 قائم کی جس سے یہ صورت طرائیوں اور ظاہر آرائیوں کا مخزن ثابت ہوئی سو جس طرح خود حضور کی

صورتِ پاک آپ کی حقیقتِ پاک سے اقرب تر اور اس کی ترجمان تھی اسی طرح آپ کی صورتِ پاک کے اثرات سے پیدا شدہ صورتیں آپ کی حقیقتِ پاک سے پیدا شدہ حقیقتوں سے اقرب تر اور ان کے لئے ترجمان ہونی چاہئیں تھیں اور وہی حقیقتیں اسلامی شریعت کے اجزاء ہیں اس لئے نصرانیوں کے ساتھ تمیز اور اُس کے ان تصویریں کارناموں کا اسلامیوں کے تدبیر اور اس کی حقائق سے مشابہہ تر اور اُن کیلئے ذریعہ تعارف ہو جانا ایک امر فطری تھا۔

پس اُمتِ مسلمہ قرآنی علوم سے تربیتِ پاکِ حرجِ حقائق کو داشتگاہ کر سکتی تھی اُمتِ نصرانیہ اپنی اُصولِ علوم سے روشنی پا کر ان حقائق کے مطابق صورتِ تماثل نمایاں کر سکتی تھی گویا اسلامی فطرت کا باطنی رُخ اگر اُمتِ مسلمہ کی ہاتھوں وجود پذیر ہو سکتا تھا تو اسلام ہی کی فطرت کا دوسرا حتیٰ اور مادی رُخ اس قوم کے ہاتھوں کھلنا چاہئے تھا اس اُمتِ مسلمہ کے سامنے اسلام کا تشیعی میدان کھول دیا گیا کہ اُس نے اُصولِ اسلامیہ کا پابند ہو کر اُس کے علم سے تربیت پائی تھی اور اُمتِ نصرانیہ کیلئے اسلام کی تکنیکی صورتوں اور اُس کے حتیٰ تشابہات کی شاہراہ وسیع کر دی گئی کہ انہوں نے داعیِ اسلام کا اِشباع کئے بغیر محض علمی صورتوں سے روشنی حاصل کی تھی پس جو نہی اُس کا وقت پہنچا کہ دنیا کے سامنے اسلامی حقائق داشتگاہ کی جائیں اور بلحاظ کیفیت ساری دنیا کی مختلف انجمنِ اقوام کو اسلامی مقاصد آشنا بنایا جائے وہی صورتِ پسندِ نصرانی اُمت کو اپنی قرآنی اُصول کی روشنی میں سلیقہ دیا گیا کہ وہ ہر اسلامی حقیقت کو بالمقابل اُس کی ایک دیکھ بھال کی مثال جیسا کہ آتا کہ جس پسندِ اقوام اور ظاہر بینوں کیلئے اسلامی حقیقت دلپذیر ہو جائے اور کسی مادی یا طبعی انسان کو بھی اُس کے انکار پر جرأت نہ ہو۔ پس جوں جوں اُمتِ مرعوبہ پنہاں علمی اُصول کے ماتحت محض حقائقِ مکتوی

جاتی ہے یہ اُمت وُؤں وُؤں اُن عمیق حقائق کے لئے مادی اور صوری نظائر مہیا کرتی جاتی ہے جو حیرتناک طریقہ پر اُن حقائق پر لباس کی طرح چست اور مطابق آتی جا رہی ہیں۔

## تعارفِ دین کی چند مثالیں

نطقِ اعضا کی مثال (۱) مثلاً جب اُمتِ مروجہ نے اعتقادات کا یہ مسئلہ پیش کیا کہ یومِ جزا میں تمام اعضا بدن اپنے اپنے کئے ہوئے اعمال پر خود بُول اٹھیں گے اور بدن کا رُواں رُواں انسانی کر تو تپ کر گواہ بن جائیگا تو مادہ پرست عقلموں کی طرف سے شبہات کئے گئے کہ بدن کی کھال اور ہڈیاں یا گوشت پُوست کیسے بُول سکتے؟ لیکن مادیات میں گریو فون کی ایجادات نے انہیں سچا دیا۔ کہ سالہ کے ایک سیارہ نگے کا رُو کو اگر ایک چھوٹی سی سُونی سے چھڑ دیا جائے تو وہ فوراً سب کچھ بتلا دیتا ہے جو اُس میں انسانی صنعت نے بھردیا تھا تو پھر کیا بعید ہے کہ انسانی جتنہ بھی جو اُس کی پوری زندگی کا ایک پُورا ریکارڈ ہے جب قدرتِ الہی کی سونی لگتے ہی بجنا شروع ہوگا تو وہ سب کچھ اُگل دیکر جو اُس میں انسان نے اپنے کسبے بھر لیا تھا۔

معراجِ جسمانی کی مثال (۲) اسی طرح جب اُمتِ مروجہ کی طرف سے کہا گیا کہ خدا کے پیغمبر کو رات ہی رات بُراق کے ذریعہ انتہائی سرعت سے کیسا تھ تمام آسمانوں کی جسمانی معراج کرائی گئی تو یہ برقِ نقاری یہ جسمانی عروج یہ آسمانوں تک پہل بھریں پہنچ کر واپس آ جانا مادہ پرستوں کی عقل پر شاق گذرا اور انہوں نے مقرر قناتہ زبان بھولی لیکن جو نبی یورپ کے بلند پرواز سائٹس انوں اور ماہرینِ ہیئت نے اپنے تیز رفتار فضائی وسائل کے بل بوتہ پر چاند کے سفر کا ارادہ کیا اور اُس کا قریبی امکان بتلایا حتیٰ کہ

اُس کی دریافت کردہ آبادیوں میں تصرفات کرنے کا غم بھی ظاہر کیا تو اُن کے مقلدین کیلئے  
 اس امکان ہی سے آخر کار خُصو کے عروج جسمانی کا امکان تسلیم کر لینے میں بھی کوئی حجت باقی نہ رہی  
 اگر یورپ کے مادی اور مادہ پرست انسان جو رات دن ہر نوع کی مادی غذاؤں سے اپنے بدن کو  
 پالنے اور فروغ کرنے میں منہمک ہیں اگر ہزار ہا من غذائی طیاروں پر محض پیروں کی گیس ساقط  
 سے کئی کئی سو میل فی گھنٹہ آسمانی فضا میں پرواز کر سکتے ہیں تو اللہ کے سچے رسول کے جسم پاک کا  
 (جو بے انتہا تغلیل غذا اور تغلیل لزام کے سبب لطف ترین اجسام تھا پھر روحانیت کی ہدایت  
 کی مجاورت سے ہر رنگ و بو کو قوی ترین ابدان بھی تھا) براق جیسی برق رفتار سواری کی مدد  
 سے بجلی کی طرح چل بھریں تمام آسمانی فضاؤں کو طے کر لینا آخر کیوں ممکن نہیں؟ پس طیاروں  
 کی برق رفتاری نے اور سفر چاند کے امکانات تیز چاند کی اقلیم میں حکومت کرنیکے تخلیقات کو  
 مسئلہ معراج جسمانی کیلئے مادیات کی نظیر اس طرح پیدا کی کہ گویا یہ مادی ایجاد صرف ہی  
 حقانی مسئلہ کو سمجھانے کیلئے پردہ دنیا پر نمایاں کی گئی تھی۔ اور کم از کم اس قوم کو اس میں تاثر  
 کرنے کا کوئی حق باقی نہیں رہا۔

انتشار صورت کی مثال (۳) اسی طرح تاریخ کے صاف روشن اوراق نے ہم تک روحانیات  
 کا یہ عجیب العقول کرشمہ پہنچایا کہ نائب نبوی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مدینہ میں جمیر پر کھڑے  
 کھڑے سیکڑوں میل کے فاصلہ پر ساریہ کو اپنی یہ آواز پہنچائی کہ اے ”ساریہ پہاڑ کی اڑ پکڑ“ مادی  
 عقلیں رُوح کے اس روشن کارنامے کو برداشت نہ کر سکیں۔ اور یہاں تک پہنچ سکیں کہ ایک  
 اسباب کا پابند انسان بلا کسی ظاہری واسطہ کے کس طرح اتنی دور تک اپنی آواز پہنچا سکتا ہے

لیکن وائریلیس کی ایجاد نے ان کثیف عقلوں کو چھوڑ کر بیدار کیا اور بتلایا کہ اگر ایک مادی انسان کی آواز بلا کسی ظاہری سلسلہ اور تار کے یورپ، ایشیا اور مشرق سے مغرب تک لمحوں میں پہنچ سکتی ہے تو اس میں کونسا اشکال ہے کہ ایک نے وحانی فرد کی دینی صدا محض روح کے مضمی سلسلوں کے ماتحت مدنیہ سے ساریہ کے کانوں تک پہنچ جائے؟ پس گویا وائریلیس کا وجود اسلام کی ایسی ہی کرامتوں کے اثبات کے لئے کرایا گیا تھا۔

پس پشت دیکھنے کی مثال (۴) یا مثلاً شریعت اسلام نے یہ واقعی خبر ہمارے کانوں تک پہنچائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پٹھ پیچھے کی چیزیں بھی اُسی طرح دیکھ لیتے تھے جس طرح آپ آنکھوں سے سامنی چیزیں معاینہ فرماتے تھے۔ گرفتارانِ سبائبِ خوگرانِ عادت نے اُسے محض خوش اعتقادی کہ کر اڑا دیا۔ لیکن یورپ کے ماہرینِ علم بصارت کی اس تحقیق نے انہیں چونکا دیا کہ ایک آنکھوں ہی میں نہیں بلکہ انسان کی پوری جلد میں قوتِ باصرہ پھیلی ہوئی ہے اور اُس کی جلد کے نیچے سارے جسم میں چھوٹے چھوٹے ذرات پھیلے ہوئے ہیں جو ننھی ننھی آنکھیں ہیں اور اُن میں بھی اُسی طرح تصویر اُتر آتی ہے جس طرح آنکھ کی تیلی میں۔ اور بقول ”ڈاکٹر فرگول“ آج سے ہزاروں سال پہلے آنکھوں کے بغیر پڑھنے کا ہنر اپنے کمال کو پہنچا ہوا تھا۔ لیکن جب انسان کو یہ معلوم ہوا کہ وہ آنکھوں سے بھی وہی کام لے سکتا ہے جو بدن کی جلد سے لیتا ہے تو اُس نے جلد سے دیکھنے کا طریقہ ترک کر دیا اور بالآخر جلد سے دیکھنے کی قابلیت اُس میں سے منقود ہو گئی ہے۔ گویا یورپ کے ڈاکٹروں کا یہ انکشاف محض اس لئے تھا کہ حضور کا یہ معجزہ مادی عقلوں کے قریب تر کر دیا جائے۔

تَحْفِظِ اصْوَات کی مثال | (۵) ہمیں قرآن سے یقین دلایا تھا کہ تم نے اور تم سے پہلے دینا کے سارے انسانوں نے جو کچھ بھی زبان سے نکالا ہے وہ محفوظ ہے اور بالآخر وہ ساری آوازیں تمہاری سامنے آجائیں گی۔ آنکھوں کے بند سے حیران تھے کہ اس نادیدہ دعویٰ کو کس طرح قبول کریں لیکن یمن کے جدید انکشافات نے مشاہدہ کر دیا کہ دنیا کی اب تک کی آوازیں اسی آسمانی فضا میں محفوظ ہیں جو جدید آلات کے ذریعہ ہمارے کانوں میں آنے لگی ہیں مگر ایک ایسے شور کی صورت میں کہ آوازوں کا باہمی امتیاز مفقود ہے اُمید ہے کہ ہم بہت جلد امتیاز کے ساتھ یہ آوازیں محسوس کر لیں گے اور کیا عجب ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا وہ خطبہ سنوا سکیں جو انہوں نے حواریوں کے سامنے دیا تھا۔ گویا اس انکشاف نے نہ صرف تحفظ اصوات ہی کا مسئلہ حل کر دیا ہے بلکہ عیسیٰ علیہ السلام کی آمد کی بھی (جس کی اطلاع اسلام نے دی تھی) تہیہ ڈال دی ہے۔

شجر و حجر کی بول چال کی مثال | (۶) اسلام نے خبر دی تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک رفیق اُشاؤ پر درخت جھک جاتے تھے اپنی جگہ سے نقل و حرکت کرنے لگتے تھے یا انہوں نے حضور کو سلام کیا وہ آپ کی طرف والہانہ طریق پر رائل ہوئے وہ تسبیح و صلوٰۃ میں مشغول ہوتے ہیں جو انہی کی فطری وضع کے مطابق ہوتی ہے۔ مادی طبائع پر اس کا یقین ایک بار گراں ثابت ہوا۔ اور انہوں نے اس کے مقابلہ کے لئے وہی اپنا پڑا اور کرم خوردہ معذرت نامہ پیش کیا کہ ایسا تو کبھی دیکھا نہیں گیا۔ لیکن ماہرین نباتات کی سائنسی تحقیقات نے اس کا مشاہدہ کر دیا ہے کہ پودے دیکھتے اور سنتے ہیں وہ آپس میں بات چیت کرتے ہیں وہ بیمار و تندرست ہوتے ہیں وہ سوتے اور جاگتے ہیں حتیٰ کہ عشق و محبت کے جذبات بھی اُن میں سرسراست کرتے ہیں انہیں دواؤں کا بھی اثر

ہوتا ہے وہ انسانوں اور اُن کی تحریک پر مشتمل ہے اور خلاصہ یہ کہ جس شعور کے تمام وہ مباح  
جو ایک جاندار پر آسکتے ہیں اُن میں بھی اپنی قابلیت کے مطابق موجود ہیں چنانچہ بنگال کے مشہور ماہر  
بنامات ڈاکٹر چندربوس نے انہی حقائق کو یاد کرنے کیلئے کلکتہ میں ایک مستقل یونیورسٹی قائم کی ہے  
جس کو خود احقر نے بھی دیکھا ہے اور ساتھ ہی وہ ایک مستقل تصنیف میں بھی لکھے ہوئے ہیں جو اسی  
بناماتی حقائق پر مشتمل ہوگی پس ان ماہرین کا یہ تجربہ و مشاہدہ گویا اسی قرآنی حقیقت کو قریب  
الی الفہم کر دینے کیلئے تھا جو اس طرح مادی محسوسات کے ذریعہ نمایاں کیا گیا۔

وزن اعمال کی مثال (۷) اسی طرح شریعت حقہ نے یقین دلایا تھا کہ تمہارے وہ اعمال جنہیں تم  
کرنے کے بعد ہوا میں گم شدہ اور معدوم خیال کرنے لگتے ہو مجسہ محفوظ ہیں اور یوم جزائیں انہیں  
تولا جائیگا۔ اور انہیں کے وزن پر اعمال کا بدلہ دیا جائیگا مادی جبلت پر یہ چیز سخت شاق ہوئی  
اور اگر سائنس کی روشنی میں اس کا مشاہدہ نہ کرا دیتیں کہ آج خود ہوا بھی تولی جانے لگی ہو اور  
ٹائر اور ٹیوب میں وزن کر کے بھری جاتی ہے اور اُسی کے وزن پر اُس کی قیمت کا مدار ہوتا ہے  
تو اس عقیدہ کا تین بنندگان مشاہدہ کے لئے ناممکن ہو جاتا۔ جرمنی نے کچھ ایسے کانٹو بھی  
ایجاد کر لئے ہیں جنہیں اعمال تو بجائے خود رہتے انسانی اخلاق بھی تول لئے جاتے ہیں پس اس  
قسم کی ایجادات حقیقتاً انہی غیبی معانی و حقائق کی تفہیم کیلئے خدا کی فیاض حکمت نے اس دگر  
فلاسفروں کے ہاتھ پر ظاہر فرمائی ہیں۔

شق صدر کی مثال (۸) اسی طرح جبکہ اخبار صادقہ نے ہمیں یقین دلایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے زمانہ طفولیت و شباب میں حضور کا سینہ مبارک چاک کر کے ملائکہ غیب نے اُس میں

علم و حکمت اور نور معرفت بھرا اور پھر سینہ مبارک بدستور درست کر کے برابر کر دیا۔ تو بندگانِ حق کے  
اس کے تسلیم کرنے میں سخت پس و پیش ہوا۔ کہ آخر سینہ چاک کر دینے کے بعد بقا و حیا کی کیا صورت  
ہو سکتی ہے جو اس واقعہ کو باور کیا جائے ؟

لیکن دورِ حاضر کی ترقی یافتہ سرجری اور فنِ جراحی نے نازک و نازک اور پریشانیوں کی مثالیں  
پیش کر کے اس سچے واقعہ کو مادی عقلوں سے بھی اتنا نزدیک کر دیا کہ اب انہیں مشبہ تک کرنے کا بھی  
کوئی حق نہ ہونا چاہئے۔ آج ماہرِ سرخونوں کے ہاتھوں سینہ و شکم بھی چاک ہوتا ہے پھر اس چاک سے جگر  
بھی نکال لیا جاتا ہے جگر کو علیحدہ کر کے نیچے سے پیٹہ بھی کھینچ لیا جاتا ہے پیٹہ کو لکڑی کی آلائشیں  
کیجاتی ہیں پیدا شدہ رسولیاں اور پتھریاں نکالی جاتی ہیں اور ساری قطع و برید اور صفائی کو بعد  
چاک کر دہ اعضاء کو برابر کر کے ٹانگ بھی دیا جاتا ہے۔ لیکن نظامِ بدن میں کوئی فرق نہیں آنے پاتا  
بلکہ بسا اوقات یہ چاک شدہ اعضاء پہلے سے زیادہ بہتر طریقہ پر اپنے وظائفِ طبعی ادا کرنے لگتے  
ہیں۔ پھر کیا ایک مادی ڈاکٹر تو اس قطع و برید اور تصفیہ و تدارک پر اپنے نئی آلات کی بدولت ایسی  
قدرت رکھے۔ لیکن وہ قادر و توانا جس کے ادنیٰ اشارہ پر سارے روحانی اور مادی نظامِ جسم  
کھارہے ہیں یہ قدرت نہ رکھے کہ اپنے غیب کے سرخونوں کے غیر محسوس ہاتھوں سے اپنے مقدس نبی کے  
سینہ و قلب کا آپریشن کر کے اس میں سے لڑکین اور جوانی کے مضر مقننات کی آلائشیں نکال دے  
اور کمالاتِ غیب سے اسے بھر دے اور پھر سینہ و قلب بدستور برابر ہو جائے ؟ پس یوں سمجھنا چاہئے  
کہ گویا اس خارقِ عادت شوقِ صدر کو ہی باور کرانے کیلئے خدا کی فیاضِ حکمت نے آج کی فنِ جراحی  
کو اس حدِ کمال پر پہنچایا ہے تاکہ حیات کے بندے بھی ان روحانیات میں کسی نکتہ چینی اور شبہ

کی مجال نہ پاسکیں۔

بہر حال جبکہ یہ مادی مثالیں اسلام کی علمی و معنوی حقائق کے اثبات کیلئے بمنزلہ ایک ایٹم کے ثابت ہوئیں جنہیں سرروحانیات کے باریک و باریک خدوخال بہت واضح طور پر نمایاں ہو جائیں اور دنیا کیلئے اسلامی حقائق کے سمجھ لینے کا راستہ ان شفاف شیشوں نے اس طرح چکا دیا گویا انکا وجود ہی ان حقائق کے دکھانے کیلئے بنایا گیا تھا تو ساتھ ہی یہ حقیقت بھی ایک معقول حقیقت ثابت ہوئی کہ یہ تمام مادی ایجادات اسلام ہی کے دورِ دوسرے میں ہونی چاہئے تھیں اور ہو سکتی تھیں کیونکہ یہ اتنا صرف انہی جامع تعلیمات سے ذہنوں میں قائم ہو سکتے تھے جنہیں سے مادیات اور روحانیات کی طرف پہلو بہ پہلو راستہ جاتا ہوا ایسی جامع تعلیم بجز قرآن کریم اور کسی کتاب کے نہیں دی۔ نہ قرآن کریم علم کے اتنے پہلو و اشکاف کر کے ذہنیتوں کو منور کرتا اور نہ ذہنیتیں مادہ و روح کے اس قدر سربستہ از کھولتیں پس بابت قرآنہ کے دورہ سے قبل نہ ایسی ایجادات و اختراعات کی طرف ذہن التفات کر سکتے تھے اور نہ فی الواقع ان کی حاجت ہی تھی اسلام ہی کی جامع حقائق ایسی جامع صورتوں اور نمونوں کی متقاضی ہو سکتی تھیں ورنہ دوسرے مذاہب کے نہ معیبات کی ایسی تفصیلات ہی کی تھیں کہ انکے سمجھنے کیلئے ایسے محسوس شواہد کی ضرورت پڑے اور نہ ان مذاہب کے دورِ دوسرے میں ذہنیتوں میں یہ روشنی ہی پیدا ہو سکتی تھی کہ طوائف ایسی ایجادات پر قدرت پاجائیں اور ساتھ ہی یہ بھی خوب کھل گیا کہ اسلامی دورِ دوسرے میں مادی ترقیات کا یہ سلسلہ صرف عیسائی اقوام ہی کے ذریعہ چمڑنا چاہئے تھا کہ بابت اسلامیہ کے معنوی مقاصد کے مناسب اٹھیکہ مطابق مادی مثالیں یا تصویری ایجادات صرف ہی قوم نمایاں کر سکتی تھی

جو خود بھی اسلام ہی کے تصویری نسخ سے جو پذیر اور اُس کے صوئی برکات سے ترمیم یافتہ ہو اور وہ صرف عیسائی ہی ہو سکتے تھے جن کے قوی وجود کی تشکیل ہی (بواسطہ عیسیٰ علیہ السلام) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شبیہ صورت مبارک سے ہوئی ہے اور اس لئے اُس میں اور ملت مسلمہ میں صورت و حقیقت کی نسبت قائم ہوئی۔

روحانی و مادی نظاموں کی ہر گیری ایسے ایسے بھی سمجھ لینا چاہیو کہ اگر اسلام آخری مذہب بن گیا ہو تو دنیا کی جامع مذہب اور اس کے عالم کیلئے پیغام تھا اور اس سوچے ضروری تھا کہ وہ ساری بنیادیں بھلا اور اُس کی حقائق دنیا کی چھ پر منتشر ہو تو یہ بھی ضروری تھا کہ ایسے کئی ثابت کنندہ صورت و تائیل اور مادی نمونے بھی ساری دنیا میں منتشر ہوں بالفاظ دیگر اگر اسلامی تاریخ عالمگیر ہو تو نصرانی تمدن بھی عالمگیر ہو اور دنیا کا کوئی گوشہ خالی نہ رہے کہ ہاتھ تمدن کو عیسائیوں کا اثر نہ پہنچے تاکہ اسلام ہر جگہ قابل قبول ہو سکی یہی وجہ کہ قرآن اخیر میں زمانہ طلوع مہدیؑ کی نزول عیسیٰ علیہما السلام جہاں اسلام کی اشاعت عام کی خبر دی گئی جس سے کوئی قریہ و شہر اور کوئی گرانہ خالی نہ رہیگا وہیں احادیث میں نصاریٰ کے غلبہ عام اور اُن کے تمدن کے مقبول عام ہونے کا پتہ بھی بتایا گیا ہے چنانچہ کج اُس کی بنیاد بھی پڑ چکی ہے۔ وسائل سیر و سفر کی ہر گیری سے اگر یورپین تجارتیں اور اُن کی تمدنی ایجادات پھیلتی جاتی ہیں تو ساتھ ہی تلاش مذہب کے سلسلے میں اسلام بھی دلوں میں گھر کرتا جاتا ہے اور ان تمدنی عجائبات میں گھر کر اگر کوئی مذہب انسانی زندگی کا ساتھ دینے والا ثابت ہو رہا ہے تو وہ صرف اسلام ہی ہے پس سائنسی ترقیات کی رو میں اگر اور مذہب کی تخریب ہو رہی ہے تو اسلامی محبوبیت کی بچتہ تعمیر ہو رہی ہے نہ نئی نئی ایجادات اس کو محو تو کیا کرتیں اور اس کے لئے مؤید بلکہ حسی دلائل ثابت ہو رہی ہیں۔ اور اُن طبعی اشیاء سے اسلام کی فطرت اور اس کا طبعی ہونا اور زیادہ واضح

ہو رہا ہے۔ اس لئے مسلمانوں کے دُوش بدُوش اور اُنہی کی شانِ مَناسِب اس قوم کی ترقی ضروری تھی۔ پس عجیب تر بات یہ ہے کہ غلبہ عیسائیوں کا ہو رہا ہے اور اشاعت اسلام کی ہو ہی ہے اور دوستوں کی بجائے دشمن اس اشاعت کا ذریعہ ثابت ہو رہے ہیں۔

وَإِنَّ اللَّهَ لَيُعِيدَ هَذَ الدِّينَ

بیشک الہ پاک بُرے آدمی سے بھی اس دین کو قوت

بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ۔

پہنچا دیتا ہے۔

مسلم و عیسیٰ میں ایک دوسرے سے لگاؤ اور اُس کی وجہ پھر اسی مدوّت و حقیقت کی نسبت کو سامنے رکھ کر ایک اصولی حقیقت اور ثابت ہوتی ہے وہ یہ کہ ہر حقیقت کو اپنی صورت کی طرف

میلان ہوتا ہے اسی لئے آدمی اپنی صورت اور بدن کی حفاظت کرتا ہے اور اُس کی آرائش کرتا ہے اُسے سرد و گرم سے بچاتا ہے اور اُس کی صوّت پر اگر کوئی حملہ کسی مرض کا ہو جائے تو معالجہ کر کے پھر صوّت کی نیبائش کو بحال کرنے کی کوشش کرتا ہے اگر صوّت و شکل اور بدنی ہیئت کے ساتھ کوئی اُلفت و انس ہو تو اندرونی حقیقت کی جانب سے صوّت کی یہ نگہداشت ملاطفت بھی نہ ہو چہ ظاہر ہے کہ حقیقت کو غفی کمالات کو ظلو کا ذریعہ صوّت ہی ہے۔ اگر حقائق صورتوں کا لباس نہ پہنیں تو وہ دُنیا میں کبھی رُوشناس ہی نہیں ہو سکتیں اِس لئے فطرّاً حق تعالیٰ کو اپنی صورتوں کا خیال رکھنا پڑتا ہے۔ ہاں مگر یہی حال بعینہ صوّت کا بھی ہے کہ وہ جب ترجمان حقیقت ہو اور اُس کی وجود ہی اس بنا پر ہے کہ وہ اپنی حقیقت کی ترجمانی کرے تو ظاہر ہے کہ اُسے اپنا وجود سنبھالنے کیلئے حقیقت کی طرف رجوع کرنا لازمی ہے اگر عوارض کے سبب سطحی طور پر وہ برائے چند حقیقت سے الگ بھی ہو جائے تب بھی انجام کار اُسے اپنی ہی حقیقت کی طرف جھکنا اور اُسی کے تابع بننا ناگزیر ہو ورنہ کامل انقطاع کو بعد

صورت کا کسی درجہ میں بھی وجود نہیں رہ سکتا۔ اس طبعی اصول کے ماتحت ناگزیر ہے کہ حقیقت پسند مسلم کو تو صورت پرست عیسائی کے تمدن کی طرف طبعی رغبت ہو اور عیسائی کو بالآخر اپنی ہی حقیقت یعنی اسلام کی طرف جھکنا پڑ جائے۔ چنانچہ ایک طرف تو احادیث سی یہ واضح ہوتا ہے کہ مسلمان خصوصیت کیساتھ نصاریٰ کیساتھ تمام تمدنی اور غیر تمدنی اُمویں مشابہت پیدا کر کے عیسائیوں کے ہم رنگ ہوں گے۔ عیسائی ارشاد نبوی ہے۔

لتتبعن سنن من قبلکم شبہا بشیر  
باغبایع ذرا عابدن راع قالوا الیہو  
والنصارى قال وهل الناس  
الاہم او قال فمن؟

تم اپنے سے کچھ بلی اقوام کی ہو ہو پیروی فردہ کرو گے  
ہاتھ ہاتھ بھر دو دو ہاتھ بھر۔ انگلی انگلی اور پوروی  
پورے یعنی حقیر و کبیر تمام باتوں میں صحابہ زور عرض کیا کیا  
یہود و نصاریٰ کی؟ فرمایا اور کون؟

دوسری حدیث میں ارشاد ہے جسکو حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں  
لیأتین علی امتی کما اتی علی بنی اسرائیل  
حذ والنعل بالنعل حتی ان کان  
منہم من اتی امۃ علانۃ ککان  
فی امتی من یصنع ذلک وان بنی  
اسرائیل تفرقت علی ثنتین سبعین  
ملۃ و تفرق امتی علی ثلاث سبعین  
ملۃ کلہم فی النار الا ملۃ واحدہ

میری اُمت پردہ ساری باتیں آویں گی جو بنی اسرائیل  
پر آچکی ہیں ایسی مطابقت کیساتھ جیسے جوئے کا تالہ دوسرے  
تالہ پر نطبق ہو جائے حتیٰ کہ اگر ان میں کسی نے اپنی ماں  
کیساتھ علانۃ نہ کیا ہو گا تو ایسا کرنے والے میری اُمت  
میں بھی ہوں گے اور بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں ٹکڑے  
تھیں اور میری اُمت تہتر فرقوں میں منقسم ہو جائیگی  
جن میں سب کے سب جہنمی ہوں گے۔ صرف ایک فرقہ

قالوا من ہی یا رسول اللہ؟ قال ہما انا  
 بچہ گا۔ لوگوں نے عرض کیا وہ کونسا فرقہ ہو گا ؟  
 علیہ اصحابی (مشکوٰۃ من باب الاعتصام بالحق)  
 فرمایا وہ جو میرے اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہو گا۔  
 اس حدیث میں علم اور عمل دونوں تشبہ اور باہمی مشابہت کی خبر دی گئی ہے عمل کے سلسلہ  
 میں بدترین فعل نہایت اور وہ بھی ماں کے ساتھ اور علم کے سلسلہ میں بدترین خیر جدال و نزاع ہو۔  
 سو دونوں میں مشابہت مطلقہ کی خبر دی گئی ہے۔ انہی احادیث کی شرح میں ابن عباس رضی  
 اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

انتوا شیعۃ الازہر یعنی اسرائیلیہ  
 تم (اے مسلمانو) بنی اسرائیل سے بہت زیادہ مشابہ ہو۔  
 وَهَدِيًّا - (اقتضای الصراط المستقیم)  
 خصلتوں میں اور عادتوں میں۔

ادھر عیسائی جب کہ مادی دقائق اور مجر العقول ایجاد کی کا ناموں کے ذریعہ اسلام کے علمی اصول  
 کی علی شق کرتے کرتے خواہ مخواہ بھی اُن کی تختانی حقائق اور حقیقی معانی یعنی شرائع و مانوس و جہانگیر  
 تو انجام کار اسلام اُن کیلئے اجنبی نہ رہیگا اس لئے شریعت اسلامیہ اُسی کے ساتھ یہ بھی خبر دیتی ہو۔  
 کہ آخری دور کے سارے ہی عیسائی داخل اسلام ہو کر رہیں گے چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام کی آمد پر تمام  
 عیسائیوں کا دائرہ اسلام میں آنا اور عیسیٰ علیہ السلام کے واسطے ہی اسلام کی اطاعت کی کتاب  
 و سنت کی تشریحات میں موجود ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام پیروی اسلام کیساتھ آئیں گے شعائر  
 اسلام کو قائم کریں گے شعائر تھرائیہ کو مٹائیں گے۔ خنزیر کو قتل کریں گے۔ صلیب کو توڑیں گے  
 جزیہ کو اٹھادیں گے اسلام کو سوا کوئی چیز قبول نہیں کیجائیں گی کفر کے ہوتے ہوئے موت و قتل کے  
 سوا کوئی سترانہ ہوگی گویا اس وقت عیسائیوں کیلئے وہی حکم ہو گا جو صدر اول میں مقرر کیا گیا تھا۔

کہ ان کے حق میں یا اسلام تھا یا نالوار و در بیان میں خبر یہ کا واسطہ ہی نہ تھا۔

وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ۔ اور کوئی شخص اہل کتاب سے نہیں ہوتا مگر وہ عیسیٰ علیہ السلام کی اپنے مرنے سے پہلے ضرور تصدیق کر لیتا ہو۔

پس جس طرح کہ نصرانی تمدن کی طرف مسلمانوں کے طبع میلان کی خبر دی گئی ہے بالکل اسی طرح اسلامیوں کے تمدن کی طرف نصرانیوں کے طبعی رجوع کی بھی اطلاع دی گئی ہے۔ پس اگر آج مسلمان صورت و وضع کے لحاظ سے عیسائی تمدن میں غرق ہوتے چلے جا رہے ہیں تو آج یورپ بھی خصوصیت کیساتھ اسلامی پروگرام کی طرف ڈھلتا چلا آ رہا ہے گو نام اسلام کا نہ لے لیکن عملاً کتنے ہی اسلامی اعمال اس نے بھی اختیار کر لئے ہیں پس عمل بہت حد تک اسلامی ہو چکا ہے صرف کھلا تقیاد اور اقرار کی دیر ہے جو غمگین ہوئے والا ہے۔ بہر حال نصرانی تمدن کے غلبہ عام کے وقت مسلمانوں کا نصرانیت کی طرف ڈھل جانا اور اسلام کے غلبہ عام کے وقت خصوصیت سے عیسائیوں کا اسلام کی طرف جھک پڑنا حقیقتاً اسی صورت و حقیقت کی نسبت کا اثر ہے۔ حال یہ ہے کہ جس طرح صورت تعارف حقیقت کا ذریعہ ہوتی ہے اسی طرح عیسائی اقوام کی یہ تمدنی شکلیں اور تصویری ایجادیں اسلامی حقائق کے حق میں باعث تعارف ہو کر پہلے عیسائیوں ہی کو اسلام کی چو کھٹ پر چھکائیں گی اور پھر ان تمام اقوام کو جو ان کے تمدن کو قبول کر کے انہی کی لائن پر چل پڑی ہوں گی۔

پس مسلمان اگر ان کے تمدن پر بائیں ہوتے ہیں تو اس لئے کہ وہ انہی کے مذہب کی تصویر کا ایک حقیقی اور مادّی نسخہ ہے اور عیسائی اگر مسلمانوں کے تمدن پر چھکتے آتے ہیں تو اس لئے کہ ان کی تصویر

تنزل کا بطلان اور حقیقت یہی مذہب اور اُسی کے مخالف ہیں۔ فرق ہے تو یہ کہ اہل حقیقت اگر صورت پرست بننے لگیں تو یہ اُن کے حق میں تنزل اور نفسانی وفات ہوگی اور اہل صورت اگر حقیقت پرست ہونے لگیں تو اُن کے حق میں ترقی اور صحیح جذبات کا استعمال ہوگا کہ صورت و حقیقت میں مقصود و حقیقت ہی ہوتی ہے نہ صورت پس وسائل سے مقصود کی طرف آنا تو ترقی ہے اور مقصود سے بہک کر وسائل میں پھنس جانا انتہائی تنزل اور پستی ہے۔

مسلمانوں کو سب سے زیادہ عیسائیوں سے ہی عداوت ہو سکتی ہے اور اُسکی وجہ کرتی ہوئی اُس کے تابع بن کر رہے تو حقیقت کیلئے صورت سے بڑھ کر کوئی دوسری چیز معین بھی نہیں ہو سکتی۔ لیکن اگر صورت منح ہو جائے اور اپنی حقیقت کے تابع ہونے کے بجائے اُس سے اعراض کرے یا خود اُسی کو اپنا تابع اور زیر فرمان بنانے کی ٹھہرائے گویا جسم و روح کو اپنا تابع اور غلام کر نیکی تدبیر کرنے لگے تو پھر صورت سے بڑھ کر حقیقت کا کوئی دشمن بھی دوسرا نہیں ہو سکتا اور اس لئے حقیقت کو ایسی صورت سے جتنی بھی نفرت و عداوت ہو کم ہے پس اگر عیسائی اقوام دائرہ اسلام کی طرف چلتے ہوئے صحیح معنی میں عیسائی ہوں گویا صحیح معنوں میں مسلمانوں کی صورت ہوں اور صورت کی طرح اپنی حقیقت کے تابع اور زیر اثر رہ کر زندگی بسر کریں استکبار کے بجائے تواضع و انقیاد اور راہ انحراف چھوڑ کر جادہ اطاعت اختیار کر لیں تو اُمتِ مسلمہ کو اُن سے وہ قربت و مودت ہوگی جو دوسری اقوام سے ہرگز نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ قرآن کریم میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

وَلَيَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةَ الَّذِينَ بَيْنَا مَوَدَّةً  
اور اُن میں مسلمانوں کے ساتھ دوستی رکھنے کے قریب

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَلُّكَ  
يَا نَ مِنْهُمْ قَتِيلِينَ وَرُحْبَانَا  
وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

آپ ان لوگوں کو پادیں گے جو اپنے کو نصاریٰ کہتے ہیں  
اس سب سے کہ انہیں ست و عذاب مست عالم میں رہے گا اور دنیا  
مردیش ہیں۔ اور اس سب سے کہ یہ لوگ تکبر نہیں ہیں۔

لیکن جبکہ وہ مسخ شدہ صورت کی طرح حقیقت اسلام اور گویا اپنی ہی حقیقت کو خیر باد  
کہڑالیں اور حقیقت کو منحرف ہو کر اس طرح صورت محض بنجادیں جو حقیقت کی ترجمان اور معتبر  
ہو گویا حقیقت ہی کو مٹانے کی فکریں کرنے لگیں تو پھر اُترت اسلامیہ کو اس قوم سے نفص  
بھی وہ ہو گا جو دوسری اقوام سے نہیں ہو سکتا اس لئے دوسری طرف قرآن کریم نے یہ اعلان  
بھی فرمایا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آلَهُ  
وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ مَبْعُثُهُمْ  
أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ  
فَإِنَّ مِنْهُمْ طَائِفَةً لَّا يَهْدِي  
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝

اے ایمان والو تم یہود اور نصاریٰ کو دوست مت  
بنانا۔ وہ ایک دوسرے کے دوست ہیں۔ اور جو  
شخص تم میں سے اُن کے ساتھ دوستی کرے گا بیشک  
وہ انہیں میں سے ہو گا۔ یقیناً اللہ تعالیٰ سمجھ  
تھیں دیتے ان لوگوں کو جو اپنا نقصان کر رہے ہیں۔

مسیحی اقوام ہی اسلام کیلئے باعث  
تلبیس ہیں اور اُس کی چند مثالیں  
بھی پیدا ہوتی ہیں کہ صورت کو اپنی حقیقت کو مٹانے کی فکر تو نہ کرے

لیکن اپنی حقیقت کی ترجمانی کرنے کے بجائے اُسے تو چھپائے اور غیر حقیقت کو حقیقت بتلانے  
لگے تو پھر ہی صورت بجائے تعارف حقیقت کے اُلٹی تلبیس کا ذریعہ بن جاتی ہے کیونکہ صورت

بہر صورت ترجمان ہے اور جیسا کہ وہ اپنی اصل حقیقت کی ترجمانی نہیں کرتی تو لامحالہ غیر حقیقت کی ترجمانی نہ کی جائے گی جو ایک فرضی حقیقت ہوگی اور ظاہر ہے کہ غیر حقیقت کو حقیقت باور کرنا ناممکن ہے اور وہ وہ کہ ہے اسکا ثمرہ ہی ہو سکتا ہے کہ اصل حقیقت مشتبہ ہو کر گم ہو جائے اور غیر حقیقت حقیقت ہو کر ثابت نظر آئے لگے۔

انہیں حالت ایسے پیچیدہ اور حقیقت شناس افراد مع دو دے چننا ہی ہوتے ہیں کہ باوجود ان تبلیغات کو پھر بھی حقیقت کو پہچانتے ہی رہیں اور صورتوں کی اس تلبیس سے دھوکہ نہ کھائیں لیکن عام طبلع کیلئے یہ صورت حقیقت سے دور پڑ جائیگی ہے جس سے حقیقت کا روشن چہرہ پھر بھی بھی سامنے نہ آ سکے۔

آج کی غیر مطبوع ملت نصرانی کی صورت بھی یہی ہے کہ اس نے حقیقت ناشناسی کیساتھ اپنی خالص صورت آرائیوں سے علم و عمل میں اسلامی پیرایوں اسلامی عنوانات اور اسلامی پیکر و کھ تو قائم رکھا لیکن ان صورتوں کے ذریعہ اتنی کی حقائق کی ترجمانی نہیں کی بلکہ ان کے ذریعہ اپنی فرضی حقیقتیں باور کرائیں۔ صورتیں بحال رکھیں حقیقتیں بدل دیں یعنی عنوانات اسلامی رہے اور معنوں نصرانی بن گئے ثم تو مشرقی رکھا مگر اس میں شراب مغربی بھر دی جس سے عامیاناہ اور غیر صحبت یافتہ افراد نے تلبیس کی رُو سے اسی کو حقیقت باور کر لیا اور صورتوں یا الفاظ کا اشتراک سے غیر معانی کو معانی سمجھنے کی بلایں گرفتار ہو گئے۔ مثلاً آج تہذیب کا عنوان تو قائم کیا گیا۔ لیکن عنوان تہذیب کے نیچے حقیقت کیا رکھی؟ کھڑے ہو کر ہوتا۔ کاغذ سے میرزا صاف کرنا۔ بایں ہاتھ سے کھانا پینا۔ ننگے ہو کر کلبوں میں ناچنا۔ زنا کو قانوناً ناجائز سمجھنا جوئے اور قمار سے

دنیا کو دکھا جانا۔ کچھ کے رنگیں گلاسوں میں شیشیں اُٹھیل کر پینا اور خلاصہ یہ کہ دنیا بھر کی عیاشی اور بدکاری میں قومی حیثیت و وقت صرف کرنا آج تہذیب کا سب سے بڑا مفہوم ہے حالانکہ اسلام نے اس عنوان کی حقیقت نفس کا تزکیہ اخلاق ربانی سے نفوس کو متخلق کرنا اور ان اخلاق فاضلہ پر تمدن کی بنیاد استوار کرنا بتلایا تھا۔ مگر حقیقت مٹائی جا رہی ہے اور اُس کے عنوان کی صورت برقرار رکھی جا رہی ہے نتیجہ یہ ہوا کہ اسی قسم کی خرافات کو بہت سوں نے اسلامی حقائق سمجھ لیا اور اسلام کی واقعی حقائق سے منزلوں دور ہو گئے۔

عنوان تمدن سے تبلیس یا مثلاً تمدن کا اسلامی عنوان تو قائم رکھا جس کی حقیقت رفاہ عام۔ تعاون باہمی۔ آوار حقوق تقسیم کار۔ صفائی معاملات۔ ہمدردی نوع اور ضبط نفس وغیرہ تھی لیکن اُس کی جو حقیقت عملاً باور کرا دی گئی اُسکا حاصل بجز کھانے پینے کے سبب فراہم کرنے سرمایہ جمع کرنے اور بیفکری سے عیش اڑانے کے اور کچھ نہیں نکلتا۔ اس لئے آج تمدن کے جو معنی باور کرائے گئے ہیں اُن کا حاصل بجز خود مطلبی اور خود غرضی کے اور کچھ نہیں نکلتا۔ پس لفظ اسلامی جو اور معنی غیر اسلامی جو سرتاسر تبلیس ہے۔

عنوان حریت تبلیس یا مثلاً حریت کا اسلامی عنوان تو اختیار کر لیا گیا جس کی واقعی حقیقت نفس اتارہ کی غلامی سے آزاد ہو کر قلامی حق میں نہک ہونا تھی لیکن اس عنوان کے نیچے جو حقیقت نکلائی جا رہی ہے اُسکا خلاصہ قید و حق و صداقت سے آزاد ہو جانا۔ شرح کے جوئے کو کاغذ ہوں سے اتار پھینکنا۔ روحانیت کی ہر ہدایت سے بے نیاز ہو جانا۔ اور سنا آتھی نفسانی جذبات اور ہواؤں ہوس کے اشارہ پر چلنا دین الہی پر پسیا کی کے ساتھ نکتہ چینی کرنا اور اپنی عقل تار سا کو معصوم سمجھ کر اُسی کا ہور رہنا ہر طاہر کہ

آج عنوان حریت کے نیچے اسی جیسا سوز غلامی کو حریت سمجھ لیا جانا ہی تلبیس و فریب ہے۔  
 عنوان واداری اور تلبیس | اسی طرح رواداری کا عنوان تو اسلامی لیا گیا جس کی حقیقت وسیع  
 الظرفی دشمنوں تک سے جائز مصالحت اور اپنوں کی دلجوئی تھی لیکن آج اس کے تحتانی حقیقت  
 مدامت۔ حق پوشی۔ ناحق پر سکوت اور ملمع دلا لچ یا نفسانی دباؤ کے سبب حق گوئی سے  
 باز رہنا یا اور کرائی جا رہی ہے۔

نوداری اور تلبیس | اسی طرح خود داری کا پاکیزہ عنوان تو اسلامی ہی قائم رکھا گیا جس کی حقیقت  
 ابقار و قار۔ ذلت نفس سے امترا و خشوع و نفاق سے اجتناب تھی لیکن آج اس عنوان کے نیچے جو  
 فرضی حقیقت عملاً داخل کی گئی ہے وہ نخوت و غرور۔ کبر و تعلی اور فخر و خیلا کے سوا کچھ نہیں۔  
 غرض عنوانات اسلامی ہیں اور معنوں الحادی ہیں جامہ لفظ مشرقی ہے اور پیکر معانی  
 مغربی۔ سطح کی اس تلبیس کا نتیجہ عوام کے حق میں جو محض صورت اور رسوم کو دیکھنے کی آنکھ رکھتے  
 ہیں۔ اس کے سوا اور کیا نکل سکتا تھا کہ وہ الفاظ کی اسلامیت اور عنوانوں کی قدامت و بھکر  
 مائل ہوں اور ان لفظی خوشامیوں کے نیچے جو طلب و یا بس بھی ہو اُسے بھی اسلامی حقیقت سمجھ کر دل  
 کے ہاتھوں سے اٹھا لیں اور انجام کار اس لفظی اور عنوانی بھال میں پھنسا کر ہمیشہ کے لئے واقعی حقائق سے  
 محروم ہو کر انہی فرضی معانی کو ان الفاظ کی حقیقت سمجھنے لگیں جو عمل کے درجہ میں تلبیس اور علم کی لالچ  
 میں جہل مرکب ہو جس سے حق اور حقیقت کی طرف لوٹنے کی اس وقت تک توقع نہیں ہو سکتی جب تک  
 کہ تلبیس کے پردے چاک نہ ہو جائیں۔ چنانچہ موجودہ تمدن کے حق نما الفاظ اور پورے معانی کو سبب  
 الحادی حقیقتیں دلوں میں گھر کر گئیں اور اسلامی حقائق دلوں پر غنچ ہو گئیں اور اس تلبیس اور فرافروشی

اسلام کا نام لیکر اسلام کی مثالیں کی راہ ڈال دی اور اس کی حقائق کو دلوں سے محو کرنے کے موثر راستے پیدا کر دیئے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اسلام کے الفاظ رکھے اور معانی مفقود ہو گئے رسوم و نقوش باقی رہ گئے اور حقائق گم ہو گئے۔ اسی حقیقت کی طرف ہر دار و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا تھا۔

یوشک ان یاتی علی الناس زمان  
لا یبقی من الاسلام الا اسماء و  
عقرب ایک زمانہ لوگوں پر ایسا آئے گا کہ  
اسلام کا صرف نام رہ جائے گا اور علم کے شے  
لا یبقی من العلم الا رسمہ مشکوٰۃ کتابلیم  
مٹائے نشانات۔

پس جو صورت کہ حقیقت نمائی کیلئے تھی اس قوم کی بے انقیادی نے کجراہوں کے لئے اسے ہی حقیقت پوشی کا ذریعہ بنا دیا تا آنکہ اصولی طور پر آج اس قوم کا سب سے بڑا ہنر ہی غیر حقیقت کو حقیقت دکھلانا۔ جھوٹ کو سچ کر دینا اور تاریکی کو روشنی سمجھا دینا قرار پا گیا۔ اور آج اس کی سب سے بڑی دانش ہی ڈپلومیسی۔ مکاری۔ دھوکہ۔ فریب اور چال بازی رہ گئی ہے اور بس۔ پس امت مسلمہ جو کچھ کرتی ہے یہ امت ازراہ تلبیس اسی کو محض دکھلاتی ہے۔ وہ حقائق کو ثابت کرتی ہے یہ ان کے نام کی نمائش کرتی ہے۔ اس لئے عوام الناس جو نمائش ہی پر مرتے ہیں نمائشوں کو قبول کرتے کرتے بالآخر حقائق سے دور ہو جاتے ہیں اور پھر چند دن کے بعد ان نمائشوں کو حقیقت باور کرنے لگتے ہیں یہاں تک کہ اسلامی حقائق کا نام رہ جاتا ہے اور واقعی حقیقت گم ہو جاتی ہے۔ ولا یبقی من الاسلام الا رسمہ۔

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان تبلیغات کی بدولت امت مسلمہ کو سامنے دو قسم کے اسلام آگئے ایک رسمی اسلام جس میں حقیقت نہیں اور دوسرا حقیقی اسلام جو اپنی ہی صوت پر ہو۔ نمود پرست

طبقہ نے رسمی اسلام ہی کو اسلام باور کر لیا اور حقیقت بینوں نے حقیقی اسلام کو مضبوط تھا کر رکھا۔ اس کا قدرتی ثمرہ بھی ہونا تھا کہ اُمت میں جدت و قدرت کی جنگ چھڑ جائے چنانچہ یہی ہوا اور اُمت کو فرقہ بندی کے عذاب نے چر لیا۔ جس کا نتیجہ قومی ضعف کی شکل میں نمودار ہوا اور وہ قوم جو اقویٰ ترین اقوام تھی آج اضعف ترین اقوام بن گئی جس کا اصل سبب انہی اہل کتاب کی یہ مہلک تبلیغات ہوئیں اور ہو رہی ہیں۔ اس لئے قرآن کریم نے خصوصیت سے اسرائیلی اقوام ہی کو اس مہلک تبلیغ سے روکا تھا کہ ان صورت پرستوں ہی سے اس تبلیغ کا زیادہ سے زیادہ خطرہ ہو سکتا تھا۔ ارشادِ باری ہے۔

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ۖ وَالْكُلُوبُ أَعْيُنٌ مُّذْمُومَةٌ ۖ  
وَلَكُمْ مِّنَ الْحَقِّ وَآنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

اور مخلوط امت کو حق کو ناحق کے ساتھ اور پوشیدہ بھی مت کو حق کو جس حالت میں کہ تم جانتے ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ اسلام کے حق میں اگر کوئی قوم من حیث القومیت مارا آئین کہلائے جائے کی مستحق ہے تو وہ یہی مسیحی اُمت ہو اور اسلام اور عالم اسلام کو جس قدر ضرر مالت قدرتی طور پر اس سے پہنچ سکتے ہیں اور پہنچے وہ دنیا کی کسی دوسری قوم سے نہیں پہنچ سکتے اور اس بنا پر آئندہ کے خطرات بھی جو اس قوم سے ہو سکتے ہیں وہ دوسروں سے نہیں ہیں۔

یہ دعویٰ کوئی تخمینی یا وجدانی یا محض تجرباتی ہی نہیں بلکہ ایک شرعی دعویٰ ہی ہے مسلمانوں کا دائمی مقابلہ ہو جس کی تائید میں کتاب و سنت مکرر مسمت ہو اور اس لئے یہ ایک ثابت شدہ

حقیقت ہے چنانچہ اسلام کو اپنے ابتدائی عہد میں چار دشمنوں کا سامنا کرنا پڑا سب سے پہلا مقابلہ مشرکین عرب سے ہوا اگر یہ مقابلہ دائمی نہ تھا۔ بلکہ دائمی طور پر ختم ہو گیا کہ سارا عرب ہی کفر سے پاک ہو گیا

اور حضور نے ارشاد فرمادیا۔

سُن لو! بلاشبہ شیطان اس سے یابوس ہو چکا ہے کہ  
تمہارے اس شہر میں اس کی پرستش کی جائے۔

اَلَا وَاِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ اَيَسَّ اَنْ  
يَعْبُدَ فِيْ بَلَدٍ كَهٰذَا اَبَدًا۔ المحدث  
(مشکوٰۃ شریف ص ۲۳۲)

دوسرا زبردست مقابلہ یہود سے پڑا جو حجاز میں پھیلے ہوئے تھے اور انکی ریشہ دو انبیوں  
سے اسلام کے خلاف آگ بھڑکتی رہتی تھی لیکن وہ اس طرح ختم ہو گیا کہ اُن کے دو ہی تھوکر اُن  
جتنے تھے۔ بنو قریظہ اور بنی نضید سوائیس سے اوّل الذکر قتل ہو گئے اور ثانی الذکر عرب ہمیشہ  
کے لئے جلا وطن ہو کر ملک شام میں جا بسے پھر ساتھ ہی دائمی ذلت و پشیمانی کی آہرہ کر دی گئی کہ  
کبھی سر نہ اُبھار سکیں۔

اور جم گئی اُن پر ذلت اور پستی اور سخت ہو گئے عذاب  
الہی کے یہ اس وجہ سے کہ وہ لوگ منکر ہو جاتے  
تھے احکام الہیہ اور قتل کر دیا کرتے تھے پیغمبروں کو  
ناحق اور یہ اس وجہ سے کہ اُن لوگوں نے اطاعت  
نہ کی اور دائرہ سے نکل نکل جاتے تھے۔

وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ  
وَبَكَوْا وَغَضِبَ مِنَ اللّٰهِ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ  
كَانُوا يَكْفُرُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ  
النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذٰلِكَ بِمَا  
عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُوْنَ ۝

تیسرا زبردست مقابلہ فارسی اقوام سے ہوا جن کی نہایت ہی متحذّر اور عظیم الشان سلطنت  
قائم تھی مگر جبکہ فارس کے اُس کسری نے جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بذریعہ فرمان مبارک  
دعوت اسلام دی تھی قہر سے نامہ مبارک چاک کر دیا تو آپ نے بطور پیشینگوئی ارشاد فرمایا۔

اِذَا هَلَكَ كِسْرَى فَلَا كِسْرَى بَعْدَكَ۔ جب کسری ہلاک ہو گا تو پھر اس کے بعد کسری نہ ہو گا۔

چنانچہ اس کسری پر آفات کا نزول ہوا اور اُس کی ہلاکت پر سارے فارس میں طوائف الملوکی پھیل گئی کوئی مستقل کسری نہ رہا اور نہ ہو سکا یا ہاں تک کہ عہد فاروقی میں سائر ایران ہی اسلامی قلمرو میں شامل ہو گیا اور یہ مقابلہ بھی ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا۔

جو تھا زبردست مقابلہ مسیحی اقوام سے ہوا جنکی عظیم الشان سلطنت تمام روم و شام میں پھیلی ہوئی تھی یہ مقابلہ نہ ختم ہوا اور نہ ہو گا چنانچہ حضورؐ نے جیسے اُن تین مقابلوں کی خبر دی تھی اس مقابلہ کے دائمی ہونے کی اطلاع دی ہے۔ - ارشاد ہے۔

وَالرُّومُ مَذَوَاتُ الْقُرُونِ اِذَا هَلَكَ  
خلفہ قرن۔ الحرب بیننا و بینہم  
سبحال ینالون منا و ننال منہم  
پس یہی ایک قوم نکلتی ہے جو حقیقتاً مسلمانوں کی حریف اور مد مقابل قوم ہو اور تاریخی طور پر اسی کا مقابلہ دائمی طور پر جاری ہے۔ اور رہیگا یا ہاں تک کہ اسلام کلید غالب آجائے۔ اس کے پہلے کبھی یہ غالب کبھی وہ غالب۔ پھر ظاہر ہے کہ جلد ختم ہو جانے والی جنگ مہی ہوتی ہے جیسے کھلا مقابلہ ہو۔ لیکن وہ لڑائی جس میں امتداد ہو اور قرون و دھور بھی اُس کیلئے کافی نہ ہوں۔ ظاہر ہے کہ تلیم و فکر اور زور ہی کی جنگ ہو سکتی ہے اور تبلیس و مکر صورت آریوں ہی سے ممکن ہے اس لئے عقلاً بھی دائمی مقابلہ حقیقتاً اگر ہو سکتا تھا تو انہی صورت پر مسیحی اقوام سے ممکن تھا جن کا سنگ بنیاد ہی صورت پرستی اور تبلیس حقائق پر قائم ہے۔ اس لئے دائمی طور پر اگر مسلمانوں کا

کوئی حریف اور مد مقابل ہے تو وہ صرف عیسائی اقوام ہی ہو سکتی ہیں۔ اس لئے جنگ کے بارہ میں اگر مسلمانوں کو ان تھک ہمت و جرأت اور تیقظ کی ضرورت ہے تو حقیقتاً صرف اسی قوم کے مقابلہ کے لئے ہے ورنہ دوسری اقوام تاریخی حیثیت سے مسلمانوں کے مقابلہ کی اس لئے جرأت نہیں رکھتیں کہ نہ وہ بدلتے حریف ہیں اور نہ مد مقابل۔ بلکہ اُس کا مقابلہ بھی اگر ہو سکتا ہو تو اپنی کے بل بوتہ پر۔

اس اصولی حقیقت کو ایک ہم ہی نہیں تسلیم کر رہے بلکہ خود عیسائی بجائے خود اسی طرح باور کئے ہوئے ہیں چنانچہ گورنر جنرل ہند لارڈ <sup>۱۸۷۳ء</sup> میں ٹوکنگ و ولنگٹن کو لکھتا ہے۔

”میں اس عقیدہ سے چشم پوشی نہیں کر سکتا کہ مسلمانوں کی قوم اصولاً ہماری دشمن ہے اس لئے ہماری حقیقی پالیسی یہ ہے کہ ہم ہندوؤں کی رضا جوئی کرتے رہیں، ان پہی لڈیا <sup>۱۸۹۹ء</sup> (منقول از خطبہ صدارت مسلم ایجوکیشن علیگڑھ)

بہر حال فریقین کے اختلاف و اصول کے ماتحت فریقین کے حقیقی حریف فریقین ہی ثابت ہوتے ہیں جسکی جنگی استعداد کی صورت تلبیس اور ڈپلومیسی ہی ہو سکتی ہے جو ہمیشہ صورت آرائی اور نظر فریبی کے راستہ سے آتی ہے۔

نظرانی تمدن کا انجام یہاں سے یہ بات بھی کھل جاتی ہے کہ جو صورت ازراہ تلبیس یا کھلے بندوں اپنی خود اہل تمدن کی بنیادی ہی حقیقت کو مٹانے یا اسے غیر متعارف بنانے کا راستہ اختیار کر لے تو وہ حقیقتاً خود اپنی ہی کو مٹانے کی تدبیر کرتی ہے۔ کیونکہ کوئی حقیقت مٹنے کیلئے بنیادی نہیں گئی پھر وہ صورت اسے کیا مٹا سکتی ہے جسکی خود عارضی بقا بھی اُسی حقیقت کے دم سے قائم ہے۔ اگر حقیقت

کچھ غبار پڑ بھی جائے تو انجام کار ایک ہوا کے جھونکے سے حقیقت کا چہرہ پھر اُسی طرح چمکتا ہوا  
 نکل آئیگا اور غبار کا فور ہو جائیگا۔ پس نصرانی تمدن کی صورت آرائیوں نے اگر اسلامی تمدن  
 اور روحانی معاشرت کی حقائق پر تبلیغ و کتمان کا غبار ڈال بھی دیا ہے۔ تو وہ اسلامی حقائق کو  
 لئے مضر نہیں بلکہ خود اسی صورت آرائیوں کیلئے فنا کا پیش خیمہ ہو اگر آج کی تمدنی جدتوں کو  
 حقیقت کشی کیلئے استعمال کیا جا رہا ہے تو غور کرو کہ اُس کی حقیقی مضرت کسے پہنچ رہی ہے؟  
 مسلمانوں کو یا عیسائیوں کو؟ ابتداً رو و وسط کو چھوڑ کر انجام بینی کی چشم تیز سے دیکھو کہ اگر اس تصویری  
 قوم نے مسلمانوں کی اسلامی قوم کے بالمقابل مقاصد کی لائن چھوڑ کر وسائل محض و مخلص  
 رنگ و بو کی تنگ بیٹیا اختیار کی یا مغز کو پھینک کر بھیلکوں کو جانا شروع کر دیا ہے تو صرف یہی  
 نہیں کہ انہوں نے حُر عاقبت اور خوبی آخرت ہی گنوا دی بلکہ جن تصویری وسائل کو مقصود ٹھہرا  
 لیا تھا انکی راحتوں سے بھی حقیقی طور پر منتفع نہ ہو سکے بلکہ ایسی ناقابل تلافی مضرتوں اور آفتوں  
 میں مبتلا ہوئے کہ جنہوں نے روحانی ہی نہیں بلکہ جسمی اور مادی چین بھی کھو دیا۔ کیونکہ روحانی  
 مقاصد سے بیگانہ ہو کر محض مادی منافع کے لاشوں کو سامنے ڈال لینا اور مردار سپکروں کی  
 آرائش و نمائش کرنا ان کی واقعی گندگی اور تعفن کو جو بہت جلد ابھر آتی ہے زیادہ دیر تک نہیں  
 چھپا سکتا۔ چنانچہ ان کی سڑاند پھوٹنی شروع ہوئی اور باوجود اوپر کی چمک دمک کے اندرونی خبا  
 کھلی اور پھیل گئی پس اُن کی زبانیں تو چھتی ہیں کہ انہوں نے جدید تمدن و تہذیب سے آشنا بنا کر  
 عالم کو شاہ راہ ترقی پر ڈالا ہے۔ لیکن اُنہی کے دل اُن سے یرملا یہ کہلا رہے ہیں کہ انہوں  
 نے عالم کو ایک ایسے تنزل اور پستی کے غار میں ڈھکیل دیا ہے۔

نصرانی تمدن میں کہ وہ عالم انسانیت کیلئے ننگ اور موجب شرم و عار ہے۔ کہ جس نے تہذیب  
تہذیب اخلاق کی تباہی اخلاق باقی رہی نہ تدبیر منزل اور نہ سیاست مڈن بلکہ حکمت کے یہ تینوں

ہی ستون گر پڑے جن پر انسانیت کی بلند پایہ اور سر بفلک عمارت کھڑی ہوئی تھی اس لٹھساری  
عمارت بھی آپڑی گویا بالفاظ دیگر اس نئے تہذیب و تمدن یا مادی زندگی نے انسان کو انسانیت  
سے نکال کر ڈھوروں اور ڈنگروں کے گلے میں جا بلایا جس سے اُن کی انسانیت ہی کا جو ہر فنا ہو گیا۔  
مادی تہذیب و ترقی کا یہ منحوس نتیجہ کسی مخالف کی زبان سے سُنے کی ضرورت نہیں وہی تہذیب  
کے بانیوں اور تمدن کے سچاریوں کے اقرار و اعتراف سے سُنو کہ اُن کی ترقی نے انہیں بالآخر  
کہاں پہنچایا اور اُن سے کیا کیا کم لو کر چھوڑا؟ لندن کے مشہور پبلشر مسٹر جارج ایلن ایڈلڈ  
اپنی کتاب ”تمدن“ میں بعض مستند مؤلفین سے حسب ذیل حقائق کا اظہار کر رہے ہیں۔

تباہی اخلاص [موجودہ تمدن کا سارا بُب بُباب ”مناقت“ ہے لوگ اپنا عقیدہ ظاہر  
خدا پر کرتے ہیں۔“ لیکن عملاً اپنی جانیں تک قربان مال پر کرتے ہیں۔ زبانوں پر آزادی کا  
دعویٰ رہتا ہے لیکن جو آزادی کے علمبردار ہوتے ہیں انہی کو سزائیں ملتی ہیں۔ دعویٰ سچ کی  
پیروی کا ہے اور اطاعت مسولینی کی کی جا رہی ہے۔ عزت کو الفاظِ جھست کو متعلق  
استعمال کئے جاتے ہیں لیکن عملی زندگیاں خراب کاری اور آتشک کیلئے وقف ہیں نباتی  
داد سچائی کی دیتے ہیں لیکن عملاً اقتدار و اختیار کی کرسیوں پر بددیانتوں ہی کو بٹھائے  
ہوئے ہیں۔ زبانوں پر انوث کے نعرے ہیں لیکن جو بھائی اُن کی جنگ طینیت  
یا قومیت کے بدستارہ جُلوسوں میں شریک نہیں ہوتے اُن کے لئے چیلچانہ ہے یا

بندوق کی گولیاں۔“ (اخبار سچ لکھو۔ ۲۴ جنوری ۱۹۳۷ء)

تباہی فہم | یورپ کا ایک مشہور فلاسفر برنارڈ شانسئی تہذیب کے انہی غایت سوز  
مقاسد اور مخرب اخلاق تمدن کا نام ان الفاظ میں کر رہا ہے۔ ”تم سمجھتے ہو کہ ہم اگلے  
لوگوں کی نسبت بڑھ رہے ہیں اور دس ہزار سال آگے نکل چکے ہیں لیکن میں دیکھ  
رہا ہوں کہ تم گھٹ رہے ہو اور یہ پتی اتنی ہے کہ اس حرکت نزولی کیلئے بیس ہزار  
سال کی مدت بھی کافی نہیں۔ ہم بڑھتے تو ہمارے دل غم آن گزرے ہوئے لوگوں  
سے بڑی ہوتے۔ ہماری سمجھ ان سے زیادہ صاف اور چچی تلی ہوتی۔ بڑھتے تو پچھلے لوگو  
اپنی طبیعت اور اس کے فطری جذبات پر زیادہ قابو ہوتا۔ پھر اگر ایسا ہوتا تو کینہ و  
بغض کے شعلوں میں ہم اس طرح نہ جلتے اور ہماری ہوسناکیاں جنوں کی حد  
تک نہ پہنچتیں۔ ہماری یہ جھوٹی بھوک ہم میں اس ہیضہ کو نہ پھیلاتی جس میں ہم مبتلا  
ہو کر دم توڑ رہے ہیں اور جب ایسا ہے تو کس موند پر یہ دعویٰ پھبتا ہے کہ پچھلے اگلوں  
سے آگے نکل گئے ہیں۔“ (القاسم دیوبند۔ شوال ۱۳۵۷ھ)

اتنی تمدنی مصائب کا رونما ایک امریکن دانشمند ان الفاظ میں رو رہا ہے۔  
تباہی عقّت و انسانیت | ”ہم نے کیا کیا؟ تارپیڈو (تحت البحر کشتیاں) بنائیں نہ ہر  
گیس اور ہوائی جہاز تیار کئے یہ تو باہر ہوا لیکن اندر کیا ہوا؟ ہم نے ہاں ہم نے  
ان آلات کو ذریعہ سے انسان کی صفت و زندگی کی پرورش کی اور بنی آدم کی تباہی کے  
گویا ہم ٹھیکہ دار بن گئے۔ ہمارا سینما اور ہماری موٹر کاریں کیا ہیں؟ جرائم اور بدکاری

کی بلنگ (جس سے چوریوں میں ہمیں آسانی ہوتی ہے عورتوں کو بھگا لجانے میں مدد ملتی ہو)  
 فحش کاریوں میں ان مخلوط مجامع سے کافی سہولتیں بہم پہنچ جاتی ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ آج نہ مردوں  
 میں عزت باقی ہے نہ عورتوں میں عقبت۔ منزل زندگی تباہ ہے۔ نہ آج کی آزاد عورتوں کو  
 مرد کی پرواہ ہے نہ مرد کو عورت کی۔ دوست احباب کے لئے آج سب سے بڑا تحفہ بیوی اور بیٹی  
 ہے اور عورت کیلئے سب سے زیادہ مسرور کن نظارہ مرد کی نگاہ شہوت (القام شوال ۱۳۳۸ھ)  
 یہ تحریری شہادتیں خود انہیں کی ہیں جو اس تہذیب تمدن کے بانی اور مؤجد ہیں انہوں نے  
 ان تصریحات میں امکانات سے بحث نہیں کی بلکہ واقعات سے ایک نے اس تمدن کو اتفاق محض۔  
 بتلایا دوسرے نے "انسانیت کی انتہائی پستی" اور تیسرے نے "شہوتوں کی بستی" ظاہر ہے کہ  
 ان مادی اختراعات اور نفسانی ترقیات کو بارہ میں جبکہ وہ اپنی ہی روحانی حقائق کے مقابلہ پر  
 استعمال کیجائیں یعنی مادی نظام روحانیت کے فنا کرنے کے لئے عمل میں لائی جائیں ان کے  
 مؤجدوں سے بڑھ کر اور کس کی شہادت و قیاس اور فزنی ہو سکتی ہے کہ وہ اُس کے اول و آخر کے  
 تجربہ کار اور اُس کے آغاز و انجام پر اوروں سے زیادہ عبور رکھتے ہیں یہ شہادتیں اعلان کر رہی ہیں  
 کہ اس بے روح نظام تمدن کے حسرتناک انجام اور ان اخلاقی پستیوں اور دناروں کے عبرت انگیز  
 حشر نے انہی کے ایک سنجیدہ اخلاق دوست اور دور بین طبقہ کو آخر کار اظہار حقیقت پر مجبور کر دیا  
 وہ تمدن کی گہرائیوں سے تنگ آ کر ندامت کی ساتھ کھڑا ہوا اور اُس نے واہل کرتے ہوئے چاہا کہ اس  
 مادی جدوجہد کی آگ کو جس نے روحانی اخلاق کا سارا ذخیرہ جلا کر خاک سیاہ کر دیا ہے بجھائو لیکن  
 چونکہ اسی تمدن کی عملی زنجیروں میں خود اُس کے دست و بازو بھی جکڑے ہوئے ہیں اس لئے وہ دُر کر

پھر خاموش ہو جاتا ہے اور زمانہ کی ایک پلٹی کا منتظر ہے جو ایسی غیر طبعی رنٹساروں کو ہمیشہ  
مٹاتی آئی ہے۔

ان تین فلاسفروں نے آخر اس تہذیب کا خلاصہ یا نتیجہ نفاق، شہوت، بدمستی اور  
دنائیت اخلاق کہاں سے نکالا؟ اس کا جواب وہ واقعات دیں گے جنہوں نے تہذیب کے نام سے  
بد تہذیبی وحشت و بربریت بے حیائی اور بے غیرتی، بہیمیت اور شہوت انی کو ان متعذر انسانوں  
میں اس درجہ پھیلا دیا ہے کہ وہ حیوانوں اور بہائم کی حد تک پہنچ گئے اور بحر اس کے کہ ان کے انسانی  
خُل سے انہیں انسان کہہ دیا جائے اور کوئی وجہ انہیں انسان سمجھنے کی باقی نہیں رہی آج وہ  
دُنیا کی انسانیت تہذیب کا طغرائے امتیاز کیا ہے؟

تباہی و تباہی حجاب مثلاً یہ کہ مرد و عورت اور بچے بڑے جانوروں کی طرح بر ملا ایک دوسرے کو  
سامنے تنگے پھریں اور کھلم کھلا ایک دوسرے پر کتوں اور خنزیروں کی طرح جست کریں۔  
مدینہ اخبار لکھتا ہے۔

(۱) فرانس اور جرمنی میں مادرِ اوبر ہنگی کا سلسلہ جاری ہے اس کے لئے باقاعدہ انجمنیں ہیں  
جن کے نام انجمن ملیہ برہنگی، اور ایوانِ فطریہ وغیرہ رکھے گئے ہیں ۱۹۲۸ء تک ان انجمنوں  
کے ارکان چار لاکھ تھے جن میں عورتیں بھی بکثرت شریک ہیں لیکن ۱۹۲۹ء کے اعداد و شمار  
سے پتہ چلتا ہے کہ جرمنی میں اُس کے ارکان چالیس لاکھ تک پہنچ چکے ہیں۔ اس آریوان  
فطرت کے اتھارہ پسند مرد و عورت اور بچے بڑے اعلان کر چکے ہیں کہ وہ بالکل تنگے  
رہا کریں گے۔ (انتخاب از مدینہ۔ جنوری ۱۹۲۹ء)

تباہی غیرت (۲) جو لوگ جیا کو تیر باد کم کر لباس ہی اتار کر پھینک چکے ہیں انہیں بھیغرتی کے ناپاک مشاغل سے کون روک سکتا ہے؟ چنانچہ عصمت فروشی اور حرام کاری کی جو کثرت اور ہمہ گیری اس دور تمدن میں ہے اس کی نظیر قرونِ ماضیہ کے بُرے سی بُری زمانہ میں بھی ملتی و شوار ہے۔ لندن جیسے گوارہ تہذیبِ تمدن کے صرف ایک تفریح گاہ ہانڈ پارک میں دن دہاڑے پولیس نے صرف ایک سال میں بیچائی کے ۳۲۵ حرام کاری کے ۱۳۶۹ جرم بالا کے ۳۶ دلائی کے ۲ برہنگی کا ایک زنا با بچر کا ایک حملہ مجرمانہ کے ۲ اور توہین کے ۵۶ مجرم پکڑے جنکی میزان ۶۹۲ ہوتی ہے۔ (تج - ۱۳ جولائی ۱۹۲۵ء)

یہ صرف ایک شہر کی تفریح گاہ کا ایک سالہ مال ہے دوسرے شہروں کا اور پھر لندن جیسے عدار شہر کے دوسرے عام اجتماعی مقامات کا خود اندازہ کر لیا جائے۔ اور جبکہ ان کھلی ہوئی عام تفریح گاہوں اور سڑکوں پر اس کھلم کھلا بھیغرتی کے اعداد یہ ہیں تو خیال کر لیجئے کہ چھپے ہوئے مقامات ہوٹلوں، بدمعاشوں کے اڈوں، تہ خانوں وغیرہ میں کیا کچھ نہوتا ہوگا۔

علانیہ بدکاری (۳) باوجودیکہ لندن میں قانوناً کسی عورت کو عصمت فروشی کلتی حاصل نہیں مگر ایک ذمہ دار مہم صابجہ تحریر کرتی ہیں کہ ۱۹۱۵ء سے ۱۹۲۰ء تک تین سال کے اندر لندن میں عصمت فروشی میں بیس ہزار عورتیں گرفتار ہوئیں یہ وہ احمق عورتیں تھیں جنہوں نے پولیس کو گرفتاری کا موقع دیا ورنہ لاکھوں ایسی نیک بخت بھری پڑی ہیں جنکی عمریں اسی شغل میں بسر ہو گئیں اور پولیس کو کانوں کان خبر نہ ہوئی۔ (انقلاب یکم جولائی ۱۹۲۵ء)

رسالہ محشر خیال دہلی ماہ جون ۱۹۳۵ء میں ایک انگریز مسٹر ٹیلر گرفت ساکن لندن کے مضمون

کے چند اقباسات بعنوان ”مدعیان تہذیب کے بے نقاب چہرے“ شائع کئے گئے ہیں۔ جو حسبِ نیل ہیں۔

(۴) ”لندن شہر میں عام بے عصمتی سے قطع نظر کر کے اُن مخصوص پیشہ دروں کی تعداد جو اخلاط

لائسنس لے ہوئے علانیہ اور خالصتہً اسی پیشہ کو کر رہی ہیں ۳۰ ہزار ہے۔“ (مختصر بیان جن ۳۵ء)

(۵) جان بی لکھنار کی نیویارک میں اس وقت چالیس ہزار بازاری عورتیں موجود ہیں اس تعداد

میں وہ لڑکیاں داخل نہیں ہیں جنہوں نے اپنی گھروں اور دوسرے سبک مقامات میں

رفاہ عام کا کام جاری کر رکھا ہے حساب لگا کر دیکھا گیا ہے کہ نیویارک میں تقریباً ہر دوں جن ان

عورتوں میں ایک بازاری رنڈی ہے۔ اور اندازہ کیا گیا ہے کہ خاص شہر نیویارک میں یہ بازاری

عورتیں سال بھر کے اندر ۴۰۰،۰۰۰ لاکھ مردوں کے ہاتھ اپنی متاعِ عصمت کو فروخت

کرتی ہیں گویا دن بھر میں ۸۰ امر دبازی عورتوں کو استعمال کرتے ہیں جس سے تمام امرائیں

خیشہ کے شکار ہیں۔“ (انقلاب۔ یکم جولائی ۱۹۲۸ء)

تمدن جدید اور مادی روشنی کے فرائض میں سیاہ کاریوں کا روکنا نہیں بلکہ اس راہ میں تہائی

سہولتیں ہم پہنچانا ہے۔ ”سالویشن آرمی“ جو کہ خدمتِ خلق اور قومی خبر گیری کے نام پر ایک جماعتی نظام

ہے اُس کا ایک اہم کام یہ بھی ہے کہ جن ماؤں کو ناجائز بچے جنمے میں دشواریاں پیش آتی ہیں اُنکے

لئے زچہ خانہ کا انتظام کرے۔ اس مشن کی ایک رپورٹ کے حوالہ سے نیویارک کا ایک سالہ میڈیکل

کرائٹ اینڈ گائیڈ بی ۱۹۲۸ء لکھتا ہے جس کا اقتباس فارورڈ کلکتہ میں شائع ہوا ہے۔

(۶) آج سے بیس سال قبل ان زچہ خانوں کی آبادی بچتہ عمر کی عورتوں سے قائم تھی جو ہر طرحِ سوچ

سمجھ بیکاری اختیار کرتی تھیں لیکن اب صورت حال بدل گئی ہے اب ان زچہ خانوں میں

بڑی تعداد نو عمر طالبات علم اور ان کسٹریکٹوں کی آنے لگی ہے جنکے دن ماں بننے کی بجائے اسکول میں حاضری دینے کے ہوتے ہیں آخری اعداد کے مطابق ان کی تعداد ۲۲ فیصدی ہے ان لڑکیوں کا اوسط عمر ۱۶ سال ہے۔ (سچ - مختصر) ۱۳ جولائی ۱۹۲۸ء

یہ تعداد اُس ملک کی ہے جہاں منع حمل (برتھ کنٹرول) کے بیشمار طریقے ایجاد ہو چکے ہیں اور جہاں بلا قصد ماں بننا تقریباً غیر ممکن ہو گیا ہے گویا آوارگی کے تند و تشو واقعات میں سے کہیں ایک آدھ ہی کو ان زچہ خانوں میں جانے کی نوبت آتی ہوگی۔

(۷) ابھی قریبی سنہین کے اخبارات میں شائع ہوا تھا کہ شہر گلاسگو کے کالج میں پڑھنے والی طلبہ کی اعانت کیلئے وہاں کی دوشیزہ بے نکاحی لڑکیوں نے اعلان کیا کہ ہم شاہراہوں اور سڑکوں پر چھ شلنگ میں اپنے بوسے فروخت کریں گے۔ اس اعلان پر سینکڑوں مین چلے نوجوان شلنگوں سے حبیبیں بھر کر سڑکوں کا طواف کرنے لگے اور سینکڑوں پوٹنڈان زینٹو بوسوں کی بدولت کالج کو حاصل ہو گئے۔

کس قدر غیور وہ مرد ہوں گے جنہوں نے اپنی کنواریوں کی یہ پاک کمائی کھائی اور کس قدر غیرت دار وہ لڑکیاں تھیں جنہوں نے کالج کی ہمدی میں اپنے حسن کو ان سستے داموں میں نیلام کر دیا۔

(۸) لندن میں دوشیزہ لڑکیوں کی انجمنیں ہیں جو عہدہ کرتی ہیں کہ ہم نکاح نہیں کریں گے۔ ہاں عشق بازی اور دوستی و آشنائی کے تعلقات ان کے اصول و قوانین کے خلاف نہیں ہیں۔ شہوت انی کا جنوں (۹) پھر شہوت انی کی یہ بے تحاشا بھوک اور خواہشات نفسانی کا یہ استغفار ضرورت یا محض خواہش کی حد تک نہیں رہا بلکہ جنوں اور دیوانگی کی حد تک پہنچ چکا ہے۔ اور اب ان

شہوت پرستوں کو اپنی شہوت رانی کے سلسلہ میں عورت مرد بلکہ انسان اور حیوان کی بھی کوئی تمیز باقی نہیں وہی ٹیسٹر گرافٹ لکھتا ہے۔

”مردوں کی طرف میل رکھنے والے مردوں کے باضابطہ کلب ہیں سوسائٹیاں ہیں اور ان کے ارکان اور سرپرست بازار کے شہرے اور لفنگے نہیں بلکہ اسکولوں کے ماسٹر گروں کو پادری اور اسکاؤٹ ماسٹر حضرات ہیں یہ اپنے مرتبے اور اقتدار سے فائدہ اٹھا کر کمسن لڑکوں کو پھانتے رہتے ہیں۔“ (محشر خیال دہلی۔ جون ۱۹۳۵ء)

۲ گے شحاق کے متعلق لکھتا ہے۔

”صنفِ نسوان کی حالت اور بھی ناگفتہ بہ ہے جو عورتیں عورتوں کی طرف میل رکھتی ہیں یہ بدبختی سے زیادہ تخته شق اپنی قریب ترین عورتوں ہی کو بناتی رہتی ہیں اور ایسی بدبختی تعارض خطرناک حد تک زائد ہے۔“ (محشر خیال دہلی۔ جون ۱۹۳۵ء)

یہاں تک تو پھر انسانوں تک بس تھی۔ آگے جانوروں سے شہوت رانی کے متعلق لکھتا ہے۔

”خواہش نفسانی کے پورا کر نیکے لئے انسان کے بجائے جانوروں کا استعمال ایک ایسی حیوانیت ہے کہ جس سے مذاقِ سلیم کو استفراغ ہونے لگتا ہے۔ یہ خاص گندگی فاعلی حیثیت سے مردوں میں تو کم ہے مگر متعدد ڈاکٹروں نے جن میں سے دو کی پبلیکٹس اعلیٰ گھرانوں میں جو مجھ سے زور دیکر بیان کیا کہ اس حرکتِ خبیثہ کا وجود صنفِ نسوان کے اعلیٰ گھرانوں میں زیادہ ہے جو خاص قسم کے کیتے اسی غرض سے پالے جاتی ہیں۔“

ہائپرڈیاکس کو قریب ایک کتا خانہ خاص اسی غرض سے ایک عورت نے کھول رکھا تھا جس میں

وہ کتوں کو اسی کام کے لئے سدھاتی تھی۔“ (محشر خیال دھلی۔ جون ۱۹۳۵ء)

ضعف رجولیت اور امراض | ان خبیث حرکتوں اور بد نفسیوں کا پہلا ثمرہ بدنی ضعف قوت رجولیت کا فقدان اور مختلف امراض کا ہجوم ہے۔ چنانچہ انقلاب پر یورتن سے نقل کرتا ہوا لکھتا ہے ”مردمیت کی ڈینگ مانے والوں کا حال ملاحظہ ہو جن کی حسین عورتیں قابل اور مردمیت رکھنے والے شوہروں کی تلاش میں دبدر بھٹکتی پھرتی ہیں۔ مگر وہ شوہر نہیں ملتے جنہیں رجولیت رکھنی ہو۔ ایسی عورتیں جرمنی میں فی ہزار ۳۵، سپانیہ میں فی ہزار ۴۴، بلقان میں فی ہزار ۵۰، سویٹزرلینڈ میں فی ہزار ۵۶، انگلستان میں فی ہزار ۵۹، فرانس میں فی ہزار ۶۰، جنوبی امریکہ میں فی ہزار ۱۵۹ ہیں۔“ (انقلاب لاہور۔ جلد ۳ نمبر ۳)

دماغی تباہی | ان فحش کاریوں اور شہوت رانیوں کی افراط کا اثر ناممکن تھا کہ دماغ قبول نہ کرے۔ بلکہ یہ آثار پہلے دماغ ہی کو بیکار کرتے ہیں۔ نیورٹ دی ورلڈ لندن، ۱۹۲۸ء، ۱۷ نومبر ۱۹۲۸ء رقمطراز ہے۔

قصور عقل و دماغ کے سبب دیوانگی کے مریضوں کی تعداد پچھلی چھ سالہ تعداد ۲۵۴۰۰ ہزار سے ترقی کر کے ۶۱۵۲۲ ہزار تک پہنچ گئی ہے۔ اور سال رواں کے شروع میں ۱۳۸۲۹۳ لاکھ تک ہو چکی ہے۔“ (اخبار سچ۔ ۹ نومبر ۱۹۲۸ء)

ضعف بصارت | پھر دماغی قوی میں بھی خصوصیت سے ایسی عیاشیوں کا اثر نگاہ پر زیادہ ہوتا ہے چنانچہ ان متمدنوں کی قوت بصارت کا حال پانچویں جنوری ۱۹۳۰ء لکھتا ہے۔

”نازہ اعداد و شمار مظهر ہیں کہ آج سے بیس سال قبل برطانیہ عظمیٰ میں پچاس لاکھ انسان عینک لگا کر تھے اس سال ان کی تعداد آٹھ اور نوے لاکھ تک پہنچ گئی، گویا آبادی کی ہر پانچ آدمیوں میں

ایک عینک کا محتاج ہے۔ ضعیف البصروں کی روز بروز ترقی ہو رہی ہو (سیچ ۱۹۳۰ء فروری)۔  
بعد کی دوسری رپورٹ یہ ہے۔

تاریخ آدمیوں میں ہر دس افراد میں چار ضرور عینک لگاتے ہیں۔ اور دو کو اور بھی لگانا کی ضرورت  
رہتی ہے۔ اور ۴۵ برس کے بعد تو تقریباً ہر شخص عینک کا محتاج ہو جاتا ہے۔ اس کے باہر  
کا اتفاق ہو چکا ہے کہ برطانوی آبادی کی بصارت روز بروز گھٹ رہی ہے لیکن تباہی  
میں برطانیہ ہی اس باب مقدم نہیں ہے امریکہ میں ضعیف البصروں کی تعداد برطانیہ  
سے زیادہ ہی ہے اور جرمنی کا نمبر سب سے ہی بڑھا ہوا ہے (سیچ ۱۹۳۰ء فروری)۔

بہر حال تہذیب نفس کے سلسلہ میں متحدینِ یورپ اور صورت پسند عیسائیوں نے روحانی  
حقائق کو فقا کر نیکے لئے جو مادی کارنامے پیش کئے ہیں اور دنیا کو تہذیب کا نام لیکر اُن کی طرف بلایا  
اُن ہزاروں میں سے بطور مشے نمونہ از خروا سے یہ چند امور ذکر کئے گئے ہیں جو خود اُنہی کے زبان  
قلم کا ثمرہ ہیں۔ روحانی دائرہ میں تو ان کا رگزار یوں کا اثر یہ ہے کہ یورپ کے نفوس کی روشنی بجائے  
حیا و غیرت و عصمت و تقویٰ و طہارت اور ضبط نفس کے بیجا بی بی غیرتی بدکاری شہوت رانی  
اور نفسانی غلاظتوں سے حامل ہونے لگی اور مادی اثر یہ ہوا کہ مرد نامرد ہو گئے۔ امراض کا مخزن بن گئے  
و مانگوں میں فتور آ گیا۔ آنکھوں سے اندھے ہو گئے جس کا انجام یہ نکلا کہ نہ روح کام کی ہی  
نہ جسم ہی کار آمد ہوئے۔ اور بالفاظِ دیگر نہ حقیقت ہی ہاتھ لگی نہ دنیا ہی درست ہوئی۔  
بقول میسر (بتصرف لیسٹر) ع

”انہیں تو موت ہی آئی شباب کے بدلے“

ان تھک عیاشیوں سے | پھر اس قسم کی تہذیب کا قیام ہی ہونا تھا کہ جس طرح تہذیب نفس  
تدبیر منزل کی بربادی | بد اخلاقیوں سے برباد ہوئی تھی اُس کے ہیں زیادہ تدبیر منزل ان بد اعمالیوں  
سے تباہ ہو جائے چنانچہ ہو گئی۔

کیا نامرد خانگی زندگی استوار رکھ سکتے ہیں؟ کیا عیاشیوں کی بیویاں اُن کی یادہ بیویوں کے  
ہو سکتے ہیں؟ کیا اندھے کمزور ضعیف الذیلغ اور فاقہ مرد میت انسان معیشت منزلی میں صنف  
نسواں کی حقیقی مسرتوں کا سہارا ہو سکتے ہیں؟ ہرگز نہیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان متمدن شہروں میں  
گھر بلو زندگی کا پتہ نہ رہا۔ ہوٹلوں کی کوٹھریاں اُن کے گھر ہیں۔ ہر جانی عورتیں اُن کی ازواج ہیں۔  
بازاروں کی میل ملاقات اُن کی معاشرت ہے۔ مونہہ دیکھے کی ہنسی اُن کی خوشی ہے۔ اور  
بناوٹ سے دانت کھول دینا انکا اخلاق ہے۔ اس لحاظ سے خاوند کو بیوی سے واسطہ ہو نہ بیوی  
کو خاوند سے رابطہ نہ اخلاص باہمی ہے نہ آپس داری اور یگانگت۔ بلکہ بیوی محض شہوانی اغراض  
پورا کرنے کا ایک آلہ ہے اس لئے جب تک جذبات شہوت جوش پر ہیں رشتہ نہ زوجیت بھی قائم  
ہے اور جب صراحی خالی ہوئی یا یہ اغراض نفسانی کسی دوسرے ذریعہ پورے ہونے لگیں جب  
ہی زوجین میں منافرت پیدا ہو کر تفریق کی بنیاد پڑ جاتی ہے اور طلاقوں کی بھرا ہونے لگتی ہے۔

طلاق کی بھراہ اس لئے پورے امریکہ میں طلاقوں کی بھی حیرت انگیز ترقی ہوئی ہے۔ ۱۹۲۷ء میں

اطلاقیوں کی بھراہ ۲۳۵۰ شادیاں ہوئیں اور ۱۸۴۵ طلاق واقع کی گئیں۔

ناؤس انجلیں میں۔ ۱۶۶۰۵ " ۷۸۸۲

کناس میں۔ ۴۸۲۰ " ۲۴۰۰

ادھیویں ۵۳۳۰۰ شادیاں ہوئیں۔ اور ۸۸۵۱۱ طلاق واقع کی گئیں۔

ڈینور میں ۳۰۰۰ " ۱۵۰۰

کلونین میں ۱۰۱۳۲ " ۵۲۵۶

گویا طلاق کا اوسط بعض جگہوں میں ۵۰ فیصدی اور اس سے بھی زائد تک پہنچ گیا ہے۔

جس کے یہ معنی ہیں کہ عورتوں میں ہر سیکڑہ میں نصف طلاق خوردہ ہو جائیں ہیں۔

(۱۹۲۸ء دہائی ۱۶ دسمبر ۱۹۲۸ء)

یہ اُن دلخیز شادیوں کا انجام ہے جنہیں دانشمند اور متقدم ماں باپ نے اولاد کو بھاڑ میں نہیں جھونکا بلکہ ترقی اور تہذیب کے اعلیٰ ترین منازل پر پہنچے ہوئے نوجوان لڑکوں اور لڑکیوں کا نکاح کو سٹشپ کے قاعدہ کے مطابق خوب کچ بھال کر کیا تھا یہ اُن خیر مہذب اور بیوقوف مشرقی ماں باپ کے لئے ہوئے نکلے نہیں جو اس تہذیبی چمک دمک سے بے بہرہ رہ کر نکاح کے فرائض انجام دے لیتے ہیں اور شاید اسی لئے ویسی ممالک میں اپنے قدیم سادہ تمدن کے معیار پر محض بھائی بھائی اور آپس سے یہ طلاق کا اوسط فی ہزار ایک بھی نہیں پڑتا اندریں صورت شاید اس تہذیب و تمدن سے یہ بربریت ہی ہزار درجہ بہتر ہو اس لئے یہ عذاب نکاح اور اُن پر یہ بے انتہا طلاقوں کے تلخ پھل مغربی تہذیبوں ہی کو مبارک رہا ہوں۔

آریگن ڈیلی جرنال مرکلی اخبار جو اریگن پورٹ لینڈ سے شائع ہوتا ہے۔ لکھتا ہے۔

۱۹۲۷ء میں امریکہ کی عدالتیں طلاق کے مقدمات میں اس طرح تنہا تھیں کہ انہیں کسی

دوسرے مقدمہ کیلئے فرصت تک نہ تھی۔ اس قسم کے مقدمات کی تعداد اس سے ایک سال کو بعد

۱۱۰۸۲ ازائد ہو گئی۔ (بہارِ ودہلی - ۱۲ فروری ۱۹۲۹ء)

بہر حال اس سے یورپ کی خانگی معیشت اور دبیر منزل کی حیثیت پر پوری روشنی پڑ جاتی ہے کہ تمدن نے اُس کو کونسی ترقی کے ذریعے کو دلوئے ہیں؟

پھر اس عیاشی کے جوش میں مرد تو نامرد ہوئے ہی تھے۔ لیکن عورتوں کیلئے برتھ کنٹرول (منعِ حمل) کے نسخے بھی تیزی کیساتھ اختیار کئے جانے لگے۔ اس امرِ تمدنِ جوش و شغف کا

خالک کی منزلی زندگی کا چھل یہ نکلتا ہے کہ عیاشیوں کی بدولت مردانہ آبادی کا جو حصہ نامرد ہو چکا ہے اُس کی عورتیں تو مردوں کی تلاش میں سرگرداں ہیں اور جو ابھی نامرد نہیں ہوا وہ اُن تھک عیاشی میں لگ کر اپنی بیویوں سے سیراز ہے اور طلاقیں دیکر انہیں گھروں سے نکال رہا ہے اس لئے یہ طلاق عورتیں بھی مردوں سے فارغ ہیں۔ پھر جو طبقہ اپنی بیویوں سے نباہ بھی کر رہا ہے تو عورتوں کو منعِ حمل کے نسخے پلا پلا کر اس لئے اُس کی عورتوں کا ہونا نہ ہونا برابر ہے اور ظاہر ہے کہ جب نن و مرد کا واسطہ ہی قائم نہ ہو یا ہو تو بیکاری اور نامردی کیساتھ تو اُس کا قریبی نتیجہ اس کے سوا کیا ہو سکتا تھا کہ انسانی پیداوار کی شرح گھٹنے لگے چنانچہ یہی ہوا۔ پانچ-۱۲۶ جنوری ۱۹۳۳ء لکھتا ہے۔

پیدائشوں کی کمی [فرانس کی سرکاری کونسل (جیمبر آف ڈپوٹیز) کے ایک ممبر نے ۲۹ نومبر کو اپنی مدلل اور مفصل تقریر میں بیان کیا کہ فرانس کی آبادی جس تیز رفتاری کے ساتھ گھٹ رہی ہے اس کا لازمی نتیجہ نکلتا ہے کہ کچھ ہی روز کے بعد ملک میں نہ فوج کیلئے سپاہی ملے گا۔ نہ جہاز رانی کے لئے کوئی ملّاح اور نہ جو تنے کیلئے کوئی کاشتکار (اس تقریر کا حوالہ دے کر ایک مطالوی مضمون نگار جو غالباً مسو لینی ہے ایک اطالوی رسالہ میں لکھتا ہے کہ غواٹا ایک

کیا حال ہے؟ ۲۵ء میں جتنی ولادتیں ہوئیں وہ ۲۵ء کے مقابلہ میں بقدر ۲۹ ہزار کم ہیں اگر اسی شرح سے آبادی گھٹتی رہی تو جو حال اس وقت فرانس کا ہے وہی بلکہ اُس سے بدتر اٹلی کا ہو کر رہے گا۔۔۔۔۔ اور کیلے اٹلی پر موقوف نہیں فرانس اور جرمنی بلکہ یوگوسلاویہ کے سارے ہی مغربی علاقوں کا حال یہ ہے کہ دیہات اُبڑتے جاتے ہیں دیہات کی ساری آبادی کھج کھج کر بڑے بڑے شہروں میں چلی آ رہی ہے اور یہ شہری آبادی اس نسل اور قومی خودکشی میں پیش پیش ہے۔“ (اخبار سچ - ۱۲ فروری ۱۹۳۷ء)

خلاصہ یہ ہے کہ تمدن کے مالکوں نے وسائل تمدن میں منہمک ہو کر جس طرح تہذیب نفس کو تباہ کیا اور طرح طرح کی بد اخلاقیات اور اُن کے نتائج بد اپنے سر لئے اسی طرح تدبیر منزل اور خانگی معیشت کو بھی برباد کر کے طرح طرح کی ناپاک بد اعمالیوں اور بد حالیوں کا مخزن بن گئے۔ اس لئے تہذیب و شائستگی کے بلند بانگ دعوؤں کی حقیقت خود انہی کو اعمال و اقوال سے واضح ہو گئی۔

سیاست مدُن کی پُول | اب تیسرا جزو سیاست مدُن ہے جس کے تحت میں ملکی انتظامات جو قحطان جان و مال - امن عامہ - ملکی سکون - قومی تعلیم و تربیت - صنعت و حرفت اور آسودگی و خوشحالی وغیرہ کے تمام ابواب آجاتے ہیں۔ مادی اقوام نے جہاں اپنی تہذیب و تدبیر اور حسن معاشرت کے آوازوں سے گنبد عالم کو گونجا دیا تھا وہیں سیاست مدُنی اور حسن سیاست کی بلند بانگ دعوؤں سے بھی ٹھونڈو برپا کر رکھا ہے لیکن ہر چیز کی کامیابی و ناکامی اُس کے اچھے بُرے نتائج کے معیار سے تسلیم کی جاتی ہے کہ مجربانہ وارداتیں نہوں یا کم مہلک ہوں حوادث کم سے کم پیش آئیں اس لئے ہم بھی یورپ کی عوام سیاسی چالوں کی خوبی و خرابی کو اُس کے نتائج کے ذریعہ یاد کرنا چاہتے ہیں۔

تمدن جدید کے وہ چمکتے ہوئے سنہری اتار خمبوں نے دنیا کی آنکھوں کو چکا چوند کر دیا ہی یا مٹو جوہ حکومتوں کی نہایت ہی شاندار روایات جن کو آج کی زبان میں قومی ہمدردی، ایشیا، اُخوت، مساوات، عدل، رفاه عام وغیرہ کے خوشناما عنوانوں سے سراہا جا رہا ہے کیا ہیں؟ اور اس علامتہ اور حسن معاشرت کے کمانٹک کفیل ہیں؟

کثرت جرائم | صداقت کیساتھ جہاں تک غور کیا گیا ہے اُس کی حقیقت یہ نکلتی ہے کہ موجودہ سیاست کے زیر اثر جبکہ تمدن ترقی کرتا جاتا ہے اُسی قدر جرائم مجرمانہ وارداتوں، مملکت حوادث اور محض عالم واقعات میں اضافہ ہوتا جاتا ہے اور دنیا تباہی کے کنارہ لگتی جاتی ہے۔ چنانچہ خود متمدن دیو میں جہاں اس تمدن کا اثر زیادہ ہے اُسی قدر تباہی اور بربادی بھی زیادہ ہے۔ تمدن کا سب سے بڑا گھوارہ اور سنسٹر، امریکہ ہے جس کی مادی ایجادات دنیا کو ورطہ حیرت میں غرق کر چکے ہیں۔ اس کے متعلق روزنامہ ڈیلی ٹیلی گراف ۲۷ اگست ۱۹۲۶ء بیان دیر ہے

ڈاکٹر قتل کی ہتھکڑیاں لندن میں لٹجانے والے اور ڈاکوؤں کے ہاتھ میں پڑ جانے کے جتنے احتمالات ہیں نیو یارک میں ان سے ۳۶ گنا زائد ہیں۔ اور شکاگو میں ایہ کمالات سو گنا بڑھ گئی ہیں۔ شکاگو یونیورسٹی شعبہ فن تحقیقات جرائم (کرنل لیسرچ) کے پروفیسر ڈاکٹر ٹاگسٹ دولز کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ سال گذشتہ امریکہ میں صرف ایک سالہ جرائم کی تعداد حسب ذیل رہی۔

قتل ۱۲۰۰۰ + ڈاکہ ۱۰۰۰۰۰ + چوری اور نقب زنی ۵۰۰۰۰۰ + لاکھ

حتیٰ کہ ۱۹۲۶ء میں امریکہ میں محکمہ جرائم ۲۸ ارب روپیہ صرف ہوا اور اسپر بھی پولیس کی بمقدار

کم خیال کی گئی جس سے حکومت کو آدمی اور روپیہ بڑھانے کی فکر لاحق ہے۔

ڈاکٹر ہوف میں نے جولائی ۱۹۲۷ء میں امریکہ کی اس تہذیب جدید پر حسبِ قیل خیالات کا اظہار کیا ہے۔

”سال بسال قتل کی جو خوفناک وارداتیں ہر صحت کیساتھ ترقی کر رہی ہیں وہ ہساری امریکن تہذیب پر ایک بدنما داغ ہیں جو انم کی نوعیت روز بروز پیچیدہ ہوتی گئی ہے جس سے سترخ رسانی مشکل ہوتی جاتی ہے ۱۹۲۷ء میں تو محض قتل ہی اتنے خوفناک ہوئے کہ جن کی نظیر جرائم کی تاریخ میں ملنی محال ہے۔“

چنانچہ ڈاکٹر موصوف نے ۱۹۲۷ء سے ۱۹۲۷ء تک قتل کے اعداد و شمار کا جو نقشہ دیا ہو اُسے ثابت ہوتا ہے کہ امریکہ جیسے گوارہ تہذیب تمدن کے صرف ۲۵-۳۰ شہروں میں ۷ برس کے عرصہ میں ۱۲۳۳۴ قتل ہوئے۔

یہ اعداد و شمار کسی مخالف کے الزامات نہیں بلکہ خود حکومت امریکہ کے بٹھائے ہوئے کمیشن کے پیش کردہ ہیں جس کو تحقیقات کے لئے باضابطہ مقرر کیا گیا تھا اور جن کو ۴ اگست ۱۹۲۷ء میں روزنامہ ڈیلی ٹیلی گراف لندن نے شائع کیا۔

جہاں چوریوں کے اعداد و شمار لاکھوں تک ہوں قتل نفوس کی مقدار لاکھوں سے متجاوز ہو ڈاکہ زنی کی تعداد لاکھوں سے کم نہ ہو اُس ملک کے امن عامہ اور تہذیب نفس کی کیا انتہا ہو سکتی ہے؟ اور ایثار و ہمدردی کا کیا ٹھکانا۔ اور پھر جہاں انسانی صورتوں کے ایسے درندوں اور بھڑیوں کو صحیح معنی میں مذہب انسان باور کرایا جائے وہاں کی ایثار و ہمدردی ہی کا نہیں بلکہ

عقل مندی اور دانش کا بھی کیا ٹھکانا ہے۔ ع۔ چھ دلاور است دزدے کہ بکف چراغدارو۔

اسلحہ جدید اور ہلکے آلات ایہ ضرور ایک ہی متمدن اور مایہ ناز ملک کے جرائم کی چند سالہ فہرست ہی بقیہ

یورپ میں تہذیب و تمدن کے نام سے کیا ہو رہا ہے وہ خود ہی اندازہ کر لینا چاہئے۔ ۶

”قیاس کن ز گلستان من بہار مرا“

پھر سائنس کی روز افزوں ترقیات نے جنگ عمومی میں ان متمدن سلطنتوں نے اپنی تمدن

کے نہری آثار سے بنی نوع انسان کی کیا خدمت انجام دی؟ سو اسلحہ جدیدہ کے بل بوتہ پر تہذیب

جدید کا سب سے بڑا مظاہرہ جنگ عمومی میں ہوا اس جنگ میں انسانی آبادیوں پر متمدن اور متمدن

انسانوں کی دماغی روشنیوں کی بدولت جو آفتیں آئی ہیں انکا خلاصہ اخبار مدینہ بخورہ، ارنومبر

۱۹۳۶ء کے حساب ذیل نکلتا ہے کہ

اتحادی طاقتوں روس۔ فرانس۔ برطانیہ۔ اٹلی۔ امریکہ۔ جاپان۔ رومانیہ۔

سرویہ۔ بلغیم۔ یونان۔ پرتگال۔ مائٹی نگرو کی کل فوج چار کروڑ اکیس لاکھ اٹھاسی ہزار

آٹھ سو دس (۲۲۱۸۸۸۱۰) میں سے ایکادون لاکھ ستاون ہزار تین سو پندرہ (۵۷۳۱۵۰۰)

انسان قتل ہوئے۔ ایک کروڑ اٹھائیس لاکھ اکتیس ہزار چار سو (۱۲۸۳۱۰۰۰) زخمی ہوئے

اور اکتالیس لاکھ اکتالیس ہزار نو سو قیدی اور لاپتہ ہو گئے۔ ادھر اتحادیوں کے بالمقابل

جنگ کی مرکزی طاقتوں جرمنی آسٹریا ہنگری ترکی بلغاریہ کی کل فوج ۲۳۸۵۰۰۰

میں سے ہلاک شدہ اور مجروحوں کی تعداد ۷۷۴۰۰۰ ہوتی ہے اور اس طرح مجموعی

حیثیت سے اتحادیوں اور ان کے بالمقابل صرف آراہ طاقتوں کے وہ اشخاص جنگ کی تباہی کا شکار ہو

۳۰۴۹۹۳۸۶ کروڑ ہو جاتے ہیں جس کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ سو میں ۵۷۶ ہلاکت زدہ ہوئے اور سائنس نے سائنس دانوں ہی کی بھری بھرائی آبادیوں کا نصف سے زیادہ حصہ ختم کر دیا اور ابھی تک بھی سائنسی ترقیات کی یہ بڑھتی ہوئی رُو اور مدعیان امن و صلاح کی یہ مذہبِ مانگے تازہ محض اتنی ہی سی بربادی پر قناعت کرنے کے لئے تیار نہیں ہو آب بھی برابر ملکِ آلات کی ایجاد اور فنا خیر سامانوں کی فراہمی تندہی کے ساتھ جاری ہے مسٹر اسٹودن وزیر خزانہ برطانیہ نے اپنی سنہ ۱۹۳۷ء کی تقریر میں بتلایا ہے کہ مذہبِ دنیا آج بھی محکمہ جنگ پر نوے کروڑ پونڈ - (یعنی تقریباً ۱۲ - ارب روپیہ ہر سال صرف کر رہی ہے اور صرف برطانیہ کے مصارف محکمہ جنگ و زنا ۱۴ لاکھ ۴۰ ہزار پونڈ ہیں۔ گویا فی منٹ ایک ہزار پونڈ ہوتا ہے۔ (سچ لکھو ۱۷ مارچ سنہ ۱۹۳۷ء)

پس جو تمدن ہر ہر منٹ پر جنگ اور قتل غارت کی تیاریوں میں تیرہ تیرہ ہزار روپیہ صرف کرتا ہو اس کی سیاستِ مدن کی خوبی کا کیا ٹھکانا ہے؟ آج تک بیچارے جنگیز اور ہلاکوینرید اور جُلج نیر و اور نیپال ظلم و ستم خونریزی اور سفاکی میں اپنی مثال آپ ہی سمجھے جاتے تھے۔ مگر شاید اس لئے کہ یورپ کے مذہبِ دنیا کے منظر عام پر نہ آئے تھے۔ لیکن آج یورپین مظالم کے اعداد و شمار سامنے آ جانے کے بعد ان گزشتہ ظالموں کے ظلم و ستم محض طفلانہ اور مبتدیانہ حرکتیں نظر آتی ہیں۔ اگر وہ لوگ یورپ سے سبق لیکر ظالمانہ کارروائیوں کا آغاز کرتے تو اس باب میں کچھ ترقی یافتہ کہلائے جاسکتے تھے۔

سائنسِ آلات و ٹیکنالوجی کی تباہی | ہر سال یورپ کی مادی ترقی نے خود یورپ ہی کا نصف سے زیادہ حصہ

ختم کر دیا ہے۔ بقیہ کم از نصف حصہ کے مصائب جو سائنس ہی کے مایہ ناز آثار۔ موٹروں، مشینوں، کارخانوں، ریلوں، ہوائی جہازوں، برق اور گیس وغیرہ کے ذریعہ واقع ہوتے ہیں اعداد میں کسی طرح اُن مذکورہ آثار سے کم نہیں ہیں بلکہ بد جہاز اند ہیں۔

ڈبلی ٹیلی گراف ۴ اگست ۱۹۲۸ء لکھتا ہے

امریک جیسے گوارہ تمدن و تہذیب میں ۱۹۲۷ء میں موٹروں سے کچل کر ہلاک ہونیوالوں کی تعداد ۲,۵۰,۰۰۰ لاکھ ہے اور ان زخمیوں کی جنہیں ہسپتال پہنچایا گیا ۵,۰۰,۰۰۰ لاکھ ہے رسالہ سینتھ پیجری مئی ۱۹۲۷ء ص ۶۳۳ لکھتا ہے

صرف برطانیہ کے وہ زخمی جو زمانہ جنگ عمومی میں ۱۹۱۷ء سے ۱۹۱۹ء تک ہوئے ۲۶۲,۹۳۰ لاکھ تھے مگر زمانہ امن میں اسی محدود مدت کے زخمی جو سائنس کے دوسرے حوادث سے مجروح ہوئے ۷۶,۷۵,۲۳۰ لاکھ ہوتے ہیں یعنی جنگ یورپ کے بعد سات سال کے اندر برطانیہ کے ۲,۷۶,۰۰۰ ہزار آدمی کارخانوں اور کانوں وغیرہ میں مرے۔ اور ۲,۸۵,۸۳۱ لاکھ آدمی زخمی ہوئے ان زخمیوں کیلئے امدادی فنڈ کھولا گیا ہے بہت سی سائنس دان رات دن کام کرتے ہیں لیکن حادثات کم نہیں ہوتے بلکہ بڑھتے جاتے ہیں۔ ان اعداد و شمار سے پتہ چلتا ہے کہ برطانیہ میں ہر روز ساڑھے آٹھ سو آدمی زخمی ہوتی ہیں جس کے یہ معنی ہیں کہ برطانیہ میں ہر دس منٹ پر پانچ آدمی ان مادی اختراعات کی بدولت زخمی ہو جاتے ہیں۔

موٹروں سے برادری ۱۹۲۷ء میں خاص شہر لندن میں ٹرکوں پر موٹروں وغیرہ ۲۰۰۰ ہزار

ہملک حادثے پیش آئے جن سے معلوم کتنے افراد ہلاک ہوئے ہوں گے اور ۳۶۰-۴۶۰  
ہزار غیر ہملک بے جن سے خود اجلانے کس قدر تعداد زخمی ہوئی ہوگی۔ ملک انگلستان اور ویلٹر  
کی سڑکوں پر اس سال ۴۰-۳۰ ہزار ہملک حادثے پیش آئے اور ۸۲۷۷۱۲۱ لاکھ غیر ہملک۔  
عام گاڑیوں سے حوادث اینوز آف دی ورلڈ لندن مؤرخہ ۱۰ جولائی ۱۹۲۸ء لکھتا ہے۔

”ایک سال میں برطانیہ میں سڑکوں پر گاڑیوں کے حادثوں سے تقریباً ۵۰۰ ہزار جانیں ضائع  
ہوئیں اور زخمیوں کی تعداد ۱۲۰۰۰۰ لاکھ کے لگ بھگ پہنچی۔

اگر زخمیوں اور مجروحوں کی تعداد کو چھوڑ کر محض مرنے والوں کو پیش نظر رکھا جائے  
تو سواریوں کے حوادث سے خاص شہر لندن میں تین اور ملک انگلستان میں بارہ آدمیوں  
کے درزانہ مر جانے کا اوسط پڑتا ہے۔ پھر تمدن و تہذیب اور مادی ایجادات کی ترقی کیساتھ  
ساتھ ان حوادث کی بھی ترقی ہو رہی ہے چنانچہ ۶ سال کے عرصہ میں ہملک حوادث کی  
تعداد میں ۵۵ فیصدی اور غیر ہملک میں ۱۲۵ فیصدی کا اضافہ ہو چکا ہے۔

یہ تعداد صرف ان حادثات کی ہے جو سڑکوں پر چلنے والی سواریوں سے پیدا ہوئے  
ریاؤں کے لڑنے جہازوں کے ڈوبنے کانوں کے پیٹھنے گیس کی ٹنکیوں کے پھٹنے اور  
دوسری تمدنی ترقیوں کے مردم کش اتار و تنار کی شمار ان کے علاوہ ہے جس کی یہاں  
کوئی ذکر نہیں۔ (سیچ ۲۳ جولائی ۱۹۲۸ء)۔

سائنسک ایجادات سے قلوب کی بہر حال تہذیب و تمدن کی چمکدار روشنی جیانت انسانی کی تاریکی کو دور  
بے چینی اور خود کشی کی بھڑار ناکر سکی۔ اور دولت و ثروت کی یہ فراوانی قلبی سکون و راحت کو پیدا کرے

قاصر رہی۔ پھر عجیب بات یہ کہ جو اس مدنیت کے روشن آثار سے مستفید ہیں وہ تو ان مصائب و آلام سے ملول اور پر اگندہ حال ہیں جو اس تمدن کا خاصہ ہیں اور خچکا کچھ نہ نہ بطور مشتے ازخروار ہم نے پیش کیا ہے اور جو اپنی ناداری اور کم ہانگی کے سبب ان سامانوں سے محروم ہیں وہ محرومی کو ماتم میں ملول اور پر اگندہ خاطر ہیں۔ غرض قلبی سکھ اور چین نہ کامرانوں کو میسر ہے نہ ناکاموں کو بعض کی زندگی محرومی کے سبب تلخ ہو اور بعض کی حاصل شدہ کے مملکت نتلج و ثمرات سوزان دونوں قسم کی بچینیوں اور بے اطمینانیوں سے (جو روز بڑھتی جا رہی ہیں) نجات پانیکا آسان فریہ خود کشی کو سمجھ لیا ہے چنانچہ عامۃً یورپ اور خصوصاً امریکہ میں جو سب سے زیادہ تہذیب و تمدن کا گوارہ ہے خود کشی گویا ایک قومی خصلت ہو گئی ہے۔ ڈاکٹر ہو ف میں نے اپنے ایک مضمون میں ملک کے اس خطرناک خصلت پر تنبیہ کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے۔

”ممالک متحدہ امریکہ میں ہر سال تخمیناً آٹھارہ ہزار جانیں خود کشی سے ضائع ہوتی ہیں۔ ان اشخاص کی صحیح تعداد معلوم کرنے کا کوئی قریعہ نہیں ہے جنہوں نے خود کشی کی کوشش کی مگر ناکامیاب ہے تاہم جہان تک حلوم ہو سکتا ہے ایسوں کا شمار ہی تینتیس ہزار بلکہ غالباً زائد ہی ہے یعنی ملک میں تقریباً پچاس ہزار آدمی (ہر سال) ایسے نکلتے ہیں جن کا دماغی توازن اپنی جگہ پر قائم نہیں۔“

آگے چلکر ڈاکٹر موصوف لکھتا ہے۔

”امریکہ کے ایک سو شہروں میں ہر ایک لاکھ آبادی میں خود کشی کرنے والوں کی تعداد ۱۵ تھی یہ سن ۱۹۳۷ء میں ایسے لوگوں کی تعداد ۲۰ تک پہنچ گئی۔“

بلند عمارتوں کی چھتوں سے کود کر جان نیسے والوں کی بڑھتی ہوئی تعداد نیز ایسے بے شمار واقعات جن میں خودکشی اور قتل باہم ملے ہوئے ہوں اس شمار کے علاوہ ہے۔

پھر لکھتا ہے۔

”ان (خودکشیوں) میں سے ایک کثیر تعداد کی ذمہ داری بڑی حد تک خود سوسائٹی کو سہرے کیونکہ ہماری تہذیب کی گنہ گار بنائی جو فردشی ہی اس خرابی کی جڑ ہے اور اسی سے وہ ابتری پیدا ہوتی ہے جس سے بچنے کے لئے آج کل ہزاروں آدمی چارونا چار خودکشی کی راہ اختیار کرتے ہیں۔“ (لٹریچر ڈائجسٹ) (معارف اعظم گڑھ نمبر ۲ جلد ۲۸ اگست ۱۹۳۱ء)

غرض موجودہ تمدن تہذیب کے سہرے اتار کچھ تو اپنی مملکت خاصیتوں سے غیر اختیاری طور پر اور کچھ اپنی فریب آمیز اور دھوکہ دہ صورتوں میں اُلجھا کر ارادہ و اختیار سے انسانوں کو زندگی سے ہاتھ دھونے پر مجبور کر رہے ہیں اور اس طرح متمدن دنیا سہمتی جا رہی ہے۔

تمدن جدید کا انجام اور حال اب ہر حال جرائم و واردات کے اعداد و شمار تو متمدن ممالک کے امن عامہ اور ایشیا و ہندو دی کی حقیقت کھل جاتی ہے اور حادثات کی گنتی کرو تو سکون و عیش اور زندگیوں کے مامون و مطمئن ہونیکا اندازہ ہو جاتا ہے۔ اور نمایاں ہوتا ہے کہ اگر عیسائی اقوام نوادی میدانوں پر فتح پا کر روحانیت کو کچلا تھا تو خود انہی کی مادیات نے اُن کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے یہی ناکہ قومی و نسلی خودکشی کی بنیادیں اس طور پر مضبوط کر دیں کہ قوم کو اپنی زندگی قائم کرنا یا اسے برقرار رکھنا ہی دشوار ہو گیا چنانچہ متمدنوں کی عیاشی پسند ذہنیت پہلے تو نکاح ہی پر تیر و تیر لیکر کھڑی ہو گئی جس سے تولید انسانی کا سلسلہ چلتا تھا جیسا کہ یورپ کی دوشیزہ لڑکیوں کی انجنوں کے عہد نامہ

صاف تہلار ہے ہیں پھر چونکاج وجود پذیر بھی ہوئے تو وہ اس لئے تولید کا ذریعہ نہیں بن سکی کہ انہیں طلاقوں کی کثرت نے پامال کر دیا۔ پھر طلاقوں کی زد سے نکل گئے تو ان کے تولیدی نتائج کو برتھ کنٹرول (منع حمل) کی تدابیر نے سوخت کر دیا اور جو اس مملکت جال سے بچ کر تولید کا سلسلہ شروع بھی ہوا اور کچھ نفوس ان عیاشوں کے علی الرغم دنیا میں آکر دے تو ان میں سے لاکھوں کو بلیگی بد آہنی یعنی قانونی امن کے نتائج بد قتل و غارت اور مار دھاڑ کی وارداتوں نے سنبھال لیا پھر جو اس سے بھی بچ نکلے تو لاکھوں کی تعداد میں سائینس کے چلتے ہوئے اتار۔ کارخانوں، مشینوں، ریل، موٹر اور برقی۔ لائنوں کی پیدائش میں اگر ختم ہو گئے پھر جو بد بخت اس سے بھی بھاگ نکلاں میں سے کروڑوں کو تھوڑی سی تھوڑی مدت کے وقفہ سے محکمہ جنگ کا قابل قدر سائنسی اسلحہ ڈریڈ ناٹ، مشین گنوں، زہریلے گیسوں، خمار دار تاروں، رائفیلوں کی گولیوں اور ہوائی جہازوں کی بے پناہ بم بازیوں کی کھلا بیاں نمٹاتی رہتی ہیں اور جو ان مملکت چھپیوں سے بچ کر راد عیش دے بھی رہے ہیں تو وہ اپنی عیاشی کی ہو سنا کیوں اور وسائل عیش کی افراط کو سبب طرح طرح کے امراض جسمانی و نفسانی فتور و مبالغہ، ضعیف البصری، نامردی، آتشک فحش کاری، ہجوم افکار، بے اطمینانی اور غلجیان و تشویش کا شکار ہیں جس کا انجام پھر ناکارگی یا خودکشی اور اضافہ اموات ہے اور اگر ان ساری ارضی و سماوی آفات سے نکل کر کچھ لوگ صحیح الذیاع اور قوی البدن منٹ بھی جاتے ہیں تو وہ رات دن انہی مایہ ناز ایجادات اور سائنسی موثر گائیوں کے بیچ و خم میں گرفتار رہتے ہیں جن کی بدولت انہی کا کنبہ مختلف عنوانوں سے ختم ہوتا رہتا ہے انسانی پیداوار اقل آمد دہوتی ہے پھر گھٹتی ہے اور ملتی ہے اس لئے ان ساری تہذیبی گہائیوں اور سائنس کے کارناموں کا حاصل و لفظوں

میں یہ نکلتا ہے کہ قوم کا ایک حصہ مرتا رہتا ہے اور ایک حصہ اُسے مارتا رہتا ہے۔ ایک حصہ چھریاں تیز کرتا ہے اور دوسرا اپنی گردنیں جھکاتا ہے اور اس طرح نہایت سہولت اور سکون کے ساتھ کشتن و مردن کی گردنیں جاری رہتی ہیں اور خودکشی اور غیرکشی کی روشن مثالیں ہر جگہ ہوتی رہتی ہیں۔ بس اس رائے اور مرئے یا فسا و پھیلا پھیلا کر خود ہی اُس کا شکار بننے کا نام تمدن۔ تہذیب شائستگی۔ آیشار۔ ہمدردی۔ اخوة۔ مساواة۔ عدل۔ رفاه عام وغیرہ رکھ لیا گیا ہے، برعکس نام نہد زنگی کافور۔ پس کیا کافران فرنگی کی مادی مساعی کے یہی وہ نمونے ہیں جن کی طرف کج عیسائی قوم نہیں بلکہ ہمارے ہی روشن خیال ہما کو بلارہے ہیں؟ کیا یہی وہ روشن خیالی ہے جس سے ہٹلر نے پر علماء مجرم۔ فٹا گردن و فی اور علماء رسو کرمانے کے مستحق ہوئے ہیں؟ انہی ملامت لازم قائم کیا جاتا ہے۔ مذہب اور اہل مذہب پر آوازے کسے جاتے ہیں۔ روحانیت و شعائر کو سرنگوں کیا جاتا ہے۔ تقویٰ و طہارت اور دنیا میں محتاط زندگی گزارنے کو تنگدلی کہا جاتا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے اخلاق و اعمال یعنی مذہب کو لغو۔ مانع ترقی اور فحل تمدن بتلایا جاتا ہے۔ کیوں اور کس نہر تے پر؟ اُسی سائنسی چمکے مک پر ریجہ کر جس کی حقیقت خود سائنسدانوں کے ہی اعتراف سے کھل چکی ہے۔

سائنس اور سائنسدانوں کے بعض اگر اُس سائنسی کرشمہ آرائی سے مرعوب ہو کر کھلے بندوں مذہب کے حامی کیا کہتے ہیں؟ اہل مذہب پر آوازہ کنے کی جرأت نہیں کرتے تو کم از کم سائنس اور سائنسدانوں کے ایجابات کی ضرورت اس درجہ میں ظاہر کرتے ہیں کہ شاید انسانی ترقی کے لئے مذہب بھی اتنا ضروری نہ ہو یا اگر ہو تو مساوی درجہ میں اور اگر بڑھ کر ہو تو یہ سائنسی ترقیات بھی اپنے درجہ میں ناگزیر بلکہ

بڑے مذہب ضروریات زندگی کا مدار ہوں۔ علماء اسلام کو مشورہ دیا جاتا ہے کہ انہیں سائنس کی تعلیم اپنے ہاتھ میں لیکر اُسکو پھیلانا چاہئے۔ نصاب مدارس میں اس وقت تک تاریکی اور تنگی باقی رہی جب تک سائنس کے روشنی سے منور نہ کیا جائے علماء کی انتہائی غفلت اور مجرمانہ کوتاہی ہے کہ انہوں نے سائنس سے بے توجہی بڑھ کر امت کو دوسری اقوام سے صدیوں پیچھے ڈال دیا۔ حالانکہ آج ضروریات زندگی پر سائنس کا قبضہ ہو چکا ہے۔

مسلمانوں کا تمام تر نزل سائنس کی عبادات سے بخیر کی بنا پر ہے ورنہ وہ بھی یورپ کی طرح آج برسرِ اقتدار ہوتے تجارت اُن کے قبضہ میں ہوتی۔ سامان زندگی اُن کے ہاتھ میں ہوتا۔ نہیں بلکہ سائنسی ترقی عین منشا خداوندی ہے جس سے آج تک علماء غافل رہتے چلے آتے ہیں۔ قرآن کریم کی سینکڑوں آیات غنا صراحتہ موالید ثلاثہ زمین اور آسمان چاند اور سورج غرض ساری کائنات کو انسان کے ہاتھوں میں مسخر بتلا رہی ہیں پس اُس تسخیر کو بروئے کار نہ لانا اور مادیات کی قوتوں اور منافع سے شکش ہو کر بیٹھ رہنا گویا کلام الہی کی تصدیق ہی سے شکش ہو جانا ہے اور اُس کی حد درجہ بے قدری کرنا ہے۔ اس لئے ضرورت ہے کہ امت مسلمہ میں سائنسی عبادات کی ترقی رواج پکڑے مسلمان اُس پر قابو پائیں اور اسی طرح یورپ کو اُس کی بڑھتی ہوئی تجارت کو اسکی مراد پائی کو اور اُس کی ہندوستان کشی کو شکست دیکر جہان تمدن میں اپنا وقار قائم کریں تاکہ موجودہ غلامی سے نجات حاصل ہو۔

یہ اُن مشوروں اور رایوں کا خلاصہ ہے جو دلدادگان سائنس کی طرف سے علماء کو دی جا رہی ہیں ہمیں اس سے انکار نہیں کہ یہ رائیں دل سوزی اور ہی خواہی سے دی جا رہی ہیں لیکن کسی مشوہ کا

محض نیک نیتی پر مبنی ہونا اسے واجب القبول نہیں بناسکتا جب تک کہ نفس مشورہ کو آئیں عقل اور واقعات کی روشنی میں جانچ نہ لیا جائے۔

غور اس پر کرنا ہے کہ اگر ان سائنٹفک ایجادات کی طبعی خاصیت وہی ہے جو بذیل واقعات ہم خود یورپین مدبروں کے اقوال اعتراف سے پیش کر چکے ہیں تو کیا پھر بھی علماء اسی پر مجبور کئے جائیں گے کہ وہ یورپ کے کھلے کھلے اعترافات سے سبق نہ لیتے ہوئے براہ راست خود ان جدید وسائل کا تجربہ کریں اور ساتھ ہی اپنے مدارس کے تلامذہ کو بھی ان لکھے پڑھے نتائج کی آگ میں دھکیٹی آنکھوں میں کھیل دیں؟ حالانکہ آج تجربات کے بعد تو ساری ہی دنیا نے دیکھ لیا کہ ایسے غیر طبعی وسائل کا انجام کیا ہوتا ہے لیکن علماء کو تو اپنی فراست صادقہ سے یہ نتائج پہلے ہی نظر آرہے تھے جن کی روک تھام میں کبھی انہوں نے پہلو تھی انہیں کی اور اسی بنا پر روشن خیال قوم کی طرف سے تو تاریک خیال "اور تنگ نظر" کے خطابات سے مشرف ہوئے۔ بہر حال انہوں نے اگر اپنی فراست یا اپنے مذہب کی تعلیمات کی روشنی میں اس غیر طبعی تمدن کو کبھی وقعتِ اہمیت نہ دی تو یہ بجائے خود بیجا نہ تھا۔ لیکن حیرت اس پر ہے کہ جو لوگ کسی چیز کو معقول تسلیم کرنے کیلئے علماء حق کی ہدایت کو بجائے صرف یورپ کی وحی کے منتظر ہا کرتے تھے آج سائنٹفک تجربات کی متعلق استفادہ یورپین فلاسفروں اور خود موجدوں کی مذکورہ الہامات آجانے کے بعد بھی انہیں ان مضرتوں سے انکار کیوں ہے اور علماء کی تنگ نظری کا شکوہ اب بھی کیوں باقی ہے؟ آخر تمدنی ایجادات کے ثمرات بد کے متعلق ہم نے جس قدر حوالے پیش کئے ہیں وہ تو یورپین مدبروں اور قوم پرستوں ہی کے دل و دماغ کا ثمرہ ہیں نہ کہ تنگ نظر علماء کے خیالات کا۔ پھر ان سے گزیر کرے کہ آخر کیا معنی ہیں؟ اور تجربہ و مشاہدہ کے بعد آخر کونسی دلیل

رہ جاتی ہے جس کا انتظار کیا جا رہا ہے؟

عجیب بات ہو کہ خود متمدن تو اپنے متمدن کے مثل کج بد کا اظہار کر کے روئیں اور اُن کے مشرقی پرستار مدعی مسست گواہ چست کی مثل کے مطابق اُن کے ظلماتی دیرانوں میں سیرالینے کی خاطر اپنے نورانی گمروں کو اُجاڑتے جائیں۔ بقول اخبار صدق

”یہ عجیب ستم ظریفی ہو کہ جب یورپ تجربوں کے بعد اپنے نئے نظریات سے عاجز ہو جاتا ہے اور انہیں

اُتار پھینکنے کیلئے سبقتا رہتا ہے ٹھیک اُسی وقت ہمارے ملک کی روشن خیالی و تجرپندی

کا تقاضہ یہ ہوتا ہے کہ انہیں اُگلے ہوئے نوالوں کو مزہ لیکر چھایا جائے اور انہیں اُترے ہوئے بچوں

سے اپنے جسم و تن کی نمائش کی جائے۔ ذہنی غلامی اور دماغی مرعوبیت کی بھی آخر لیکھ ہونی چاہیے۔“

ذہنی غلامی کا سب سے پہلا حملہ فہم پر ہوتا ہے۔ ایک غلامی زدہ اور مرعوب انسان بحر اس کے کہ پس آئینہ

طوطی صفت بن کر فاتح کی بے بصیرت زبان بن جائے خود اپنا دماغی جوہر کچھ باقی نہیں چھوڑتا اس کی

ذہنیت صرف اس قدر رہ جاتی ہے کہ

”انچہ اُستاد ازل گفت ہماں می گویم“

جبکہ شاطران برطانیہ میں سے سٹر گلڈ سٹون نے ایک بھرے مجمع میں قرآن کریم کو اٹھاتے

ہوئے بلند آواز سے کہا

”جب تک یہ کتاب دنیا میں باقی ہو دنیا متمدن اور مہذب نہیں ہو سکتی۔“ (مدینہ منورہ ۲۸ جنوری ۱۹۳۷ء)

اور جبکہ علوم اسلامیہ اور مدارس دینیہ کو مٹانے اور علوم جدیدہ کو شائع کرنے کی اسکیم کے ماتحت

لارڈ میکالے نے کہا

”ہماری تعلیم کا مقصد ایسے نوجوان پیدا کرنا ہے جو اگر رنگ و نسل کے اعتبار سے ہندوستانی

ہوں تو دول و دماغ کے اعتبار سے فرنگی۔“ (مابین ۲۸ جنوری ۱۹۳۷ء)

تو اس وقت انہی مرحوب فہمیتوں کے نزدیک مسلمانوں کی تمام تر ترقی اور فلاح و بہبود کا راز صرف تعلیم جدید اور کالجوں کی چھار دیواری میں مضمر تھا۔ اور علماء اس لئے تنگ خیال اور گردن زدنی کہ وہ اس تعلیم کے مسموم آثار پر تنبیہ کرنے اور قرائنی تعلیم کے حیات آفریں اثرات کو باقی رکھنے کے جرم میں گرفتار تھے لیکن وہ تو زہریلی چراگا ہوں کی ڈول سے ہاتھ پکڑ پکڑ کر قوم کو کھینچ رہے اور قوم کے نزدیک اس وقت تعلیم جدید عین نشاء خداوندی بن چکی تھی جیسے مہنا میں اور رسالے چھپ رہے تھے۔

پھر جبکہ یورپ میں لباسی اور بدنی فیشنوں کی افراط شروع ہوئی اور صورت پرستیوں نے حقیقت کو اوجھل کر دیا۔ ڈاڑھی مونچھ کے نئے نئے ڈیزائن آنے لگے لباس کی کٹریونٹ نے ذمہ دارانہ شان اختیار کر لی تو اس وقت ہندوستان میں مسلمانوں کی تمام تر تہذیب و ترقی کا راز اس فیشن ہی میں مضمر تھا۔ اور علماء اس لہو تاریک نے ملغ اور لائق اتھراؤ منوخر تھے کہ وہ ان شاطرائہ اوضاع سے بچا کر مسلمانوں کو صلیح و اتقیار کی وضع پر تھامنا چاہتے تھے۔ حتیٰ کہ آخر کار فیشنوں کی یہ سنت نئی صوبتیں بھی عین نشاء خداوندی قرار پا گئیں جس کے لئے قرآن و حدیث کے حوالے آنے لگے من تشبہ بقوم کی حدیث کو روایت و درایت مردود ٹھہرانے کیلئے لمبے لمبے مہنا میں لکھے گئے اور چند ہی دن بعد اخبارات میں عورتوں کی چٹیاں اور سر کے بال کٹوانے کو ازواج مطہرات کی سنت قرار دیا گیا۔ پھر جبکہ یورپ کی سودی تجارتیں فروغ پر آئیں اور سرمایہ داری سے یورپین شاطر بکھرے اور پھر نے لگے تو اس وقت مسلمانوں کی تمام تر ترقی و فلاح... ایک سود ہی میں منھر ہو گئی۔ اور اس پر زور دیا جانے لگا کہ جب تک

سودی لین دین اور ربوئی بیوپار نہ ہو گا مسلمان کبھی نہ پنپ سکیں گے یہاں تک کہ ربوئی معاملہ بھی انجام کا منتشر خداوندی قرار پاگئے اور علماء اس لئے تاریک خیال بنے کہ وہ اُن سودی مقاصد کے جواز بلکہ استجاب میں کیوں لڑتے آرہے ہیں ؟

اِس کے بعد جبکہ یورپ میں قومی عیاشی اور زنا کاری کی رسیم کے ماتحت عورتوں کی بے حجابی ہی نہیں بلکہ بے غیرتی بے حیائی اور برہنگی ضروری سمجھی گئی تاکہ بلا روک ٹوک ہر فوان چشمہائے شیریں و سیراب ہو سکے تو اُس وقت بو قلموں ہندوستان میں عورتوں کی بے پردگی ہی تمام قومی ترقیات کا مرکز قرار پا گئی اور شدہ شدہ پخصلت بھی عین منتشر خداوندی مطلوب شرعی ٹھہر گئی ساری بے پردگیاں قرن اقل سے ثابت شدہ بلکہ اس میں واقع شدہ مانی جائے لگیں۔ اور اب جب تک عورت گھر کی چہار دیواری سے بے حجابا نہ باہر نہ آجائے دنیا کو قومی ترقی کی کوئی صوت نظر نہیں آرہی ہے۔ بے چارے علماء کے لئے پھر تنگ خیالی اور تاریک دماغی کا ہتھیار صیقل کر کے لایا گیا کہ وہی آئیں بھی آڑے آئے اور انہوں نے ہی اس نشر القرون سے خیر القرون کی تنزیہ کرتے ہوئے اس بے حجابی کو مہادی زنا کاری بتلا کر مسلمانوں کو اس سے بھی ٹوکنا شروع کیا بعینہ اسی طرح آج بھی جبکہ سائنس اور سائنٹفک ایجادات و یورپ کے ہاتھوں فروغ پایا اور عام بازاروں پر اُس کی چمک مک کا سا پڑنے لگا تو مسلم مضامین اور اسلامی تصانیف اسی کی اشتا میں سرگرم ہیں کہ اب اسلام اور مسلمان کی ترقی کا راز صرف سائنس اور سائنٹفک اختراعات میں منحصر ہے۔ جب تک نصاب مدارس میں سائنس نہ داخل ہو جائے جب تک اُس کے تجربات مدارس کی چہار دیواریوں میں نہ ہونے لگیں نہ قومی دماغ روشن ہو سکتے ہیں نہ قوم معراج ترقی

پر ہی پہنچ سکتی ہے۔ یہاں تک کہ اُسی سابق و تیرہ کے موافق یہ تمام تمدنی ایجادات بھی منشاء خداوندی قرار پا گئیں اور آج علماء اس لکڑی تاریک خیال تنگ دل اور ناکارہ ہیں کہ وہ بھی اس مادی انہماک و تعیش کو کیوں نہیں پسند کرتے؟ اور عوام کو اُس کی ترغیب و تحریص دیکر اس مدارِ علیہ ترقی کی شاہراہ پر انہیں آگے کیوں نہیں بڑھاتے؟

بہر حال قوم کا یہ طرزِ عمل بھی بُرا نہ ہے اور علماء کا یہ جہود بھی قدیم ہے نہ قوم کا دامِ فرنگ کو نئے سے نئے حلقوں میں الجھ جانا نیا ہے اور نہ علماء پر الزامِ تنگ خیالی اور اُن کے ساتھ طرزِ تسخری نیا ہے۔ اس لئے طعنہ ہائے دُخراش پر حسبِ عادت صبر کرتے ہوئے یہ کہے بغیر نہ رہا جائیگا کہ قوم کے یہ تمام مرمومہ اسبابِ ترقی خواہ تعلیم جدید ہو یا فیشنوں کی رنگارنگی، سودی لین دین ہو یا نسوانی آزادی سائنسی تجربات ہوں یا تمدنی ایجادات کتنے ہی خوشحال الفاظ کی قبا پہن کر انہیں یہ علماء تنگ خیال کہلائے جائیں یا تنگ نظر انہوں نے ہمیشہ قوم کی اس طعنہ زنی اور یورپین ترقیات کی ہمنوائی کو کبھی قوم کے علم و بصیرت یا ذکاوت کا نتیجہ نہیں سمجھا بلکہ دماغی مرمومیت، ذہنی غلامی اور کورانہ تقلید کا اثر خیال کیا ہے پس اگر آج بھی وہ اُسی طرزِ سابق کے مطابق سائنٹفک ایجادات کو عین منشاءِ خداوندی اور قرآنی مطلوب ٹھہراویں تو ہم ایک لمحہ کیلئے بھی نہیں سمجھ سکتے کہ انہوں نے سمجھ کر ایسا کہا ہے یا قرآن سے اخذ کر کے کچھ پیش کیا ہے۔ بلکہ وہی یورپ کی ہوا جبکہ بے بصر دماغوں میں گھسکر باہر نکلی تو اُسکی گونج سے یہ کچھ نفی پیدا ہو گئے، جو ہندوستان کی قضا میں بطور صدائے یادگشت چکر کھانے لگے ورنہ یہ لوگ ذرا اپنی ضمیر کی طرف جھک کر سوچیں کہ آیا فی الحقیقت انہوں نے خالی الذہن رہتے ہوئے محض قرآن پڑھ کر ہی موجودہ سائنس کا نظریہ دلوں میں جمایا ہے؟ یا ایک جیسے ہوئے خیال کو لیکر بغور

اُنہیں قرآن کو بھی ہمנו ابنائیلی کو شش کی گئی ہے؛ آیا انہوں نے قرآن میں سے کوئی چیز نکالی ہو یا  
 اُنہیں اپنی کوئی چیز ڈالی ہے؟ خیر اسے فہم اور دیانت کو فیصلہ پر چھوڑ کر استدلالی رنگ میں اسی پر غور کر لیجئے  
 کہ آیا تمدن جدید کی یہ نئی نئی اختراعات؛ گیس و برق کی کرشمہ سازیاں؛ اور اسٹیم و پیٹرول کے مولید آیا  
 فی الحقیقت یہ وہی تسخیر کائنات ہو جو منشاء قرآنی اور اُس کا ایک مستقل موضوع بحث یعنی عین منشاء  
 خداوندی ہے؛ پاسپر غور کرنے کیلئے یہ سوال پیش نظر رکھنا چاہئے کہ یہ مشینری تمدن اور ایجادات کا ارتقاء  
 آیا تشریحی طور پر منشاء خداوندی ہے یا تکوینی طور پر؟ ظاہر ہے کہ اگر یہ تمدنی ایجادات شرعی طور پر منشاء  
 الہی کے مطابق ہیں جس کے یہ معنی ہیں کہ ان چیزوں کا کرنا اور پھیلانا شرعاً مطلوب ہے تو سب جانتے ہیں کہ اوامر  
 کے امتثال و تعمیل کا بہترین اور ہمیشہ دو درجہ نبوی اور قرن صحابہ ہے کہ اس امتثال طاعت ہی کی بدولت  
 لسان شریعت پر اُس کا لقب خیر القرون قرار پایا پس اگر یہ مشینری ایجادات مامور بہ ہوتیں خیر القرون  
 میں آئیں اور برقی مشینری کی وسعت بلاشبہ سدر چہر پر ہوتی کہ عالم میں نہ اُس سے پہلے اُس کی نظیر ملتی  
 نہ بعد میں۔ اور بھی کچھ نہیں تو جہاں اللہ کے رسول نے تمام مشروع اخلاق و اعمال کے عملی نمونہ قائم  
 فرمائے تھے وہیں اگر حضرت صاحب اسوۂ حسنہ صلی اللہ علیہ وسلم کم از کم ایک انجن یا ایک خافی جہاز یا  
 ایک سینما کی مشینری جس سے مصوٰت تبلیغ ہو سکتی یا ٹیلیفون جس سے دینی احکام جلد سے جلد دور دور تک  
 پھیلائی جاسکتے یا سب کچھ چھوڑ کر صرف لاؤڈ اسپیکر اور ریڈیو جس کے ذریعہ اس رسول عالمین کے  
 خطبات ہی کم از کم سارا عالم ہر یک وقت سُن سکتا اپنے دست مبارک سے ایجاد فرما کر اُمت کے لئے  
 ایک نمونہ عمل قائم فرمادیتے تو کم از کم تنگدل علماء پر حجت تو قائم ہو سکتی اور انہیں بلا تکلف ہر سخت سے  
 سخت خطاب اور سزا کا مستحق ٹھہرایا جاسکتا؛ لیکن وہاں تو صحابہ اور اُٹے اس فکر میں لگ گئے کہ

اُس دور کی وہ عظیم الشان متمدن سلطنتوں فارس و روم کے تہذیبی تکلفات مٹا کر انہیں بھی اپنے ہی جیسا بدوی بنالیں بلکہ عملاً ایسا ہی کر دکھایا۔ صحابہ کی تاریخ اٹھا کر دیکھو تو تمدن کی بذاتِ مٹاشرت کی سادگی رہائش کی بے تکلفی اور تقلیل اسباب وغیرہ اس حد تک نظر آئے گی کہ اگر ان سادہ حضرات کا گروہ اس متمدن اور چمکیلی دنیا میں کہیں آئے تو بقول امام اوزاعی "وہ ہمیں کافر بتلائے اور ہم اُسے مجنون کہیں" بہر حال جبکہ اسلام کے اُس مبارک دور میں اس رنگین تمدن یا مادی جیہاشی کا کوئی علمی خاکہ دستیاب نہیں ہوتا تو ہم بھی اُس سے کلیتہً معذور ہیں کہ اس تمدنی تعمق کو منشاء خداوندی یا قرآنی مقصود و بار آور کریں۔ یہیں سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ ان سائنٹفک ایجادات کا فقدان مسلمانوں کیلئے کسی طرح تنزل کا باعث ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر سائنس کا فقدان باعث تنزل ہے تو یقیناً سائنس کا وجود ان باعث ترقی ہو گا اور اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ مسلمانوں کا دور ترقی ہی وہ ہو جس میں سائنٹفک ایجادات کی کثرت ہو۔ اس سے نہ صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسلمانوں نے آج تک کسی دور میں بھی کوئی نمایاں ترقی نہیں کی (کیونکہ اس رنگ کیساتھ ادراستی افراط کیساتھ ایسی ایجادات ان کے ہاتھوں کسی دور میں بھی وجود پذیر نہیں ہوئیں) بلکہ یہ بھی لازم آتا ہے کہ خصوصیت کے ساتھ قرن اول مسلمانوں کے لئے حد درجہ پستی اور تنزل کا زمانہ تھا کیونکہ اُس میں یہ تمدنی جدت آریاں تو کیا ہوئیں دوسروں کو تمدنی تکلفات کو بھی اور الطامٹا دیا گیا ہے ظاہر ہے کہ جس جہاز کی وہ سے اسلام کا اخیر القرون جو مذہب سیاست دونوں ہی کی رُو سے خیر القرون تھا شر القرون ٹھہر جائے وہ یقیناً اسلامی جہاز بہرگز نہیں کہلایا جاسکتا۔ پس سائنس کوئی ایسا معیار ہی نہیں قرار پاسکتی کہ جس کے ذریعہ اسلامی قرون یا اسلامی اُمت کے ترقی و تنزل کو جانچا جائے۔ چہ جائیکہ

وہ اسلامی حیثیت سے کسی درجہ میں اہم بھی ہو۔ پس سائنس اور اسکی ترقی نہ اسلامی موضوع کی ترقی ہے اور نہ اس کے فقدان سے مسلمانوں میں کوئی ادنیٰ اتزل راہ پاسکتا ہو۔ وہ دوسرے سبب ہیں کہ خلی بنابر مسلمان قہر و است میں گرتے جا رہے ہیں کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔

بہر حال جب یہ طبیعتی کارنامے شرعی طور پر مطلوب نہ ٹھہرے تو پھر بھی کہا جاسکتا ہو کہ تکوینی طور پر منشاء الہی اور مرضی خداوندی ہیں۔ مگر اس سے ہمارے دعویٰ پر کوئی اثر نہیں پڑسکتا۔ کیونکہ تکوینا کسی شے کے مطلوب ہونے سے شرعاً بھی اُسکا مطلوب ٹھہر جانا ضروری نہیں۔ ہو سکتا ہو کہ کوئی چیز شرعاً ناپسند ہو اور تکویناً پسندیدہ ہو۔ کفر کا وجود شرعاً نامر ضی ہے اور تکویناً مرضی ہے شیطان اور اُس کی حرکات کا وجود شرعاً نامر ضی اور تکویناً مرضی ہے پس یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ سارا ایجادی کارخانہ اور سائنسی نظام شرعی طور پر تو مٹانے کے قابل ہو لیکن تکوینی طور پر اور اللہ کے افعال و تخلیق کے اعتبار سے عین منشاء خداوندی ہو جس کے ہم مکلف نہیں۔ کیونکہ ہم خدا کو اقوال کے مکلف ہیں اُس کے افعال کے مکلف نہیں اُسکی جانب سے ہمیں شرعاً جو ارشاد ہوگا اُسکی تعمیل ہم پر فرض ہوگی۔ لیکن جو کام تکویناً اُس کی قدرت سے ظاہر ہوں گے اُن کی تعمیل کا خطاب ہماری طرف متوجہ نہ ہوگا۔ لیکن اگر یہ کہا جائے کہ بہر حال سائنس کی ان ترقیات ہی سے دین کے کس قدر دقیق مقاصد حل ہو گئے اور اُس کی حتیٰ مثالوں سے اسلام کے معنوی حقائق کس قدر نمایاں ہوئیں اس لئے سائنس کا ایجادات بہر حال تائید دین کا ذریعہ بنکر بھی کیوں مطلوب نہیں ٹھہرتیں؟ تو میں عرض کروں گا کہ اگر کسی فاجر کے فحش سے اتفاقاً دین کی تائید ہو جائے تو پھر گز اُس کے فحش کا تحسن یا مطلوب ہونا لازم نہیں آتا۔ اگر کفار کے کفر و عناد اور مقابلوں سے دین اسلام کی برہان قوت

کھل جائے تو اُن کے کفر کا سختن یا مقصود ہونا کسی حال باور نہیں کیا جاسکتا۔ پس اگر نصرانی تمدن کی ان سائنسی ایجادات سے بھی اتفاقاً دینِ اسلام کی معنوی حقائق کی تائید ہو گئی تو اُس سے اس تصویرِ نظام کا مطلوب شرعی ہونا آخر کیسے طرح باور کر لیا جائیگا؟ رہا یہ کہ آج ضروریاتِ زندگی پر سائنس کا قبضہ ہو چکا ہے اس لئے سائنٹفک سائل سے بے اعتنائی بڑی ناموت کے مُراد ہے۔ شو میرے نزدیک ضرورتِ سائنس کی بھی کوئی موقوف اور استحکم وجہ نہیں جبکہ سابقہ حوالہ جات سے یہ واضح ہو چکا ہے کہ سائنس کی ان ہی موشگافیوں اور ان وسائلِ تمدن ہی نے دُنیا کی زندگی کو غیر مطمئن بنا کر طرح طرح کے خطروں میں مبتلا کیا ہے جس کا دُنا خود موجود ہی دہرے ہیں تو پھر آج کو نسا دانت مند ہو گا جو ان مُہلکاتِ زندگی کو ضروریاتِ زندگی سے تعبیر کر چکی جُرأت کرے گا؟ ان تمام سائنسی آلات اور موجودہ وسائلِ تمدن کا حاصلِ بجز بدنی عیاشی کی اور کیا نکلتا ہے؟ اور بدنی عیاشی کا حاصلِ فوری لطف کے بعد بجز دائمی حسرت و کلفت کی اور کیا نکلتا ہے جیسا کہ تفصیل کے واضح ہو چکا ہے۔ پھر بھی ان مُہلکاتِ زندگی کو ضروریاتِ زندگی کہہ کر اُن کی ترویج پر زور دینا ہمارے نزدیک بجز اس کے کہ عقل اور تجربہ کے ماتم سے اُسے تعبیر کیا جائے اور کیا کہا جاسکتا ہے۔

یہ ایجاداتی تمدن | غور کرو کہ ضرورت کے معنی "مالا بدینہ" یعنی ناگزیر کے ہیں جس کے بغیر چارہ کار نہو یا بقار ہرگز نہ زندگی نہیں زندگی اُس پر موقوف ہو یا دفعِ مصرت اُس کے بغیر ناممکن ہو یا فی الجملہ راحت اُس کے سوا کسی چیز سے میسر نہ آسکتی ہو۔ اور ظاہر ہے کہ ایسی چیزیں اختیار کرنے پر ہر ایک انسان مجبور ہو گا خواہ وہ یورپ کا باشندہ ہو یا ایشیا کا مشرقی ہو یا مغربی۔ ظاہر ہے کہ آج کے سائنٹفک سائل ہرگز اسدِ جہ کے نہیں کہ دُنیا کے سائے انسان اُن کے اختیار کرنے پر مجبور سمجھے جائیں۔ آج یہ وسائلِ تعیش

جس قدر یورپ کو حاصل ہیں البتہ کو ہرگز حاصل نہیں۔ پھر ایشیا میں شہریوں کو جتنے حاصل ہیں وہ قصبات و دیہات کو دسترس نہیں سوال یہ ہے کہ ان وسائل کے فقدان سے قصباتی یا دیہاتی زندگی آخر کو نہ خطر آتا کاشکار ثابت ہو رہی ہے۔ بلکہ اگر غور کیا جائے تو شاید خالص امن سکون کی زندگی بدویت و دیہات ہی کی زندگی ثابت ہوگی جہاں نہ برف نہ سیٹھم۔ اگر یہ سامان ضروریات زندگی میں سے ہوتے تو دیہات و قصبات تو فنا کے کنارے آگئے۔ لیکن جبکہ ایسا نہیں ہے بلکہ کچھ مطمئن زندگی ہے تو وہیں کی ہے جہاں فطری سادگی ابھی تک ان سامانوں سے کچی نہیں گئی تو پھر کیا وجہ ہے کہ ان نام نہاد ضروریات زندگی کو فضولیات نہ زندگی کا لقب نہ دیا جائے؟ اور کیا انہی فضولیات کے ہونے سے دینی مدارس کے نصاب ناقص اور تعلیم نچی ہے اور یہی چیزیں ہیں جن کو مقصود نہ ٹھہرانے میں علماء قابل تشریف اور لائق دار و گیر ہیں۔

سائنس و فنک ایجادات پر مبنی سوال کہ کج سائنسی وسائل ہی کے فقدان سے مسلمان غلامی کی قید و بند میں جکڑے ہوئے ہیں اور انہی وسائل کے ہاتھ میں ہونے سے یورپ فاتح کی صورت میں ان پر مسلط ہے اس کے ہاتھ میں توپیں ہیں ڈریڈ ناٹ ہیں ہوائی جہاز ہیں اور تمام تمدنی وسائل کی مشینیں اس کے قبضہ میں ہیں اور مسلمان ان سب سامانوں سے محروم ہیں اگر ایک جنگی جہاز کا بیڑہ ساحل پر اکھڑا ہو تو اس کے پاس کئی اپنا بیڑہ نہیں جو مدافعت کر سکے۔ اگر ان کے شہر پر کوئی ہوائی بیڑہ بمباری کرنے لگے تو وہ بجز ہلاک ہو جانے کے اور کسی چیز پر قدرت نہیں رکھتے۔ اس لئے لامحالہ وہ غلام ہیں اور سائنس کا یورپ فاتح اور حاکم ہے پھر کیا اب بھی ضروری نہیں ہے کہ مسلمان اس فن پر قابو پانے کی سعی کریں؟ لیکن میں کہتا ہوں کہ مسلمانوں یا ہندوؤں یا

کی غلامی ان سائل سے محرومی کی بنا پر نہیں بلکہ اپنے فضائل سے محرومی کی بنا پر ہے۔

مسلمانوں کے اقتصادی | ہماری اقتصادی تباہی اور بے اعتدالیاں اسکا اصلی سبب ہیں کہ یورپ کے یہ چٹے  
تنزل کے اسباب | وسائل۔ ورنہ یورپ نے آخر ان جدید وسائل پر کس طرح فتح پائی؟ ہمارا اسراف

بیجا۔ ہماری نا اتفاقی۔ ہماری بد معاملگی۔ ہماری بے انصافی۔ ہمارا ظلم و جور۔ ہماری بے حیثی۔

ہماری بیفکری و بے غیرتی اور ہماری جہالت فی الحقیقت ہماری غلامی کا سبب بنی ہوئی ہے جس نے قوت و شوکت کو ہم سے جدا کیا اور اسی قوت کو یورپ نے اچک کر ان وسائل پر فتح پائی۔

پس ہماری محرومی یورپ کے ان جدید وسائل سے نہیں آئی بلکہ یہ وسائل ہماری محرومی کے سبب سے دنیا میں پیدا ہوئے ہیں۔ نہ ہم میں اخلاقی اور مالی اسراف آتا نہ غیروں کی ہاتھ مضبوط ہوتے۔ اگر ہمارا

لباس ہونا چھوٹا اور مقامی ساخت کا ہو۔ کھانا سادہ ہو۔ رہائش نازک انداموں کی سی نہ ہو۔ تکلفات قیصر و کسریٰ کے سے نہ ہوں۔ آرائش و زیبائش عورتوں کی سی نہ ہو۔ کفایت شعاری ہو سادگی

اور بے تکلفی ہو۔ خوشنونت عیش ہو اور علم و عمل اسلام کے نمونہ کا ہو تو اسکا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ دولت کا بیرونی نکاس بند ہو جائے۔ اور اس کا اثر یورپین کارخانہ داروں کے حق میں (جو ضروریات نہیں

بلکہ فضولیات کے ذریعہ ہندوستانی دولت میسٹری ہیں) بصورت ناداری نکلے گا۔ جس سے کارخانوں کا سست پڑ جانا اور ان کے دم ختم کا ڈھیلہ اہو جانا ایک قدرتی امر ہے۔

پس بجائے اس کے کہ ہم یورپ کی طرح سائنٹفک ایجادات کے کارخانے کھول کر ان سے سائنسی ٹکر لیں اور فضولیات زندگی کو غور بھی باقاعدہ رائج کر کے برے نتائج تک پہنچیں کیونکہ ان پر

کو ان فضول سامانوں سے بچا کر خود انہی کے ہتھیاروں کو کٹاؤں بیکار کر نیکی سعی کریں جس سے

یورپ بھی اس غیر طبعی مصیبت سے نجات پا جائے جسے وہ خود بھی رُورہا ہے۔ اور ہم بھی اُس کی جوع الارض سے بچ سکیں۔ یہ صحیح ہے کہ یورپ نے ریلیں اور دُغانی جہاز بنا کر تجارت کو اپنے ہاتھوں میں لے لیا ہے لیکن کیا یورپ نے اسپر بھی ہمیں مجبور کیا ہے کہ ہم اپنی زندگی اُسی کے آورہ سامانوں پر ڈالیں اور یہ فرض کر لیں کہ اب زندگی ان سامانوں کے بغیر محال اور موت ہے؟ ایسی غیر طبعی چیزوں کو ضروریات فرض کر لینا خود ایک غیر طبعی اقدام ہے۔

بہر حال ضرورت سائنس کی پیش کردہ وجوہ کسی طرح بھی اثبات مدعا کیلئے کافی نہیں ہیں کہ مدعا نگاروں کی محض نیک نیتی کو سامنے رکھ کر انہیں قبول کیا جاسکے واقعات و تجربات انہیں کلمیہ رد کر رہے ہیں۔ پس کوئی وجہ نہیں کہ اس سائنسی ترقی کو مقاصد زندگی میں سے شمار کیا جائے جیسے زندگی یا اُس کی ارتقاء موقوف ہو۔ بلکہ ہم تو واضح طریق پر دکھلا چکے ہیں کہ یہ مادی وسائل اپنے نتائج پر کے لحاظ سے انسانی زندگی کے لئے عار اور موجب شرم ہیں، جتنا مثالیانا زندگی کے مقاصد میں سے ہونا چاہئے۔ حیرت ہے کہ اس تصویری ترقی اور صورت آرائی کو سامنے رکھ کر کس طرح اُمتِ مسلمہ کی حقیقی ترقی پر نکتہ چینی کی جاتی ہے مذہبِ اہل مذہب ان وسائل کے فقدان یا ان کی تعلیم و ترویج سے یکسو رہنے کے سبب کیونکر تنگ خیال قرار دیدئے جاتے ہیں اور کیونکر انکو ایسے دیجاتی ہے کہ جس پر عمل کرنے کی بدولت آج مغرب کی عظیم الشان آبادی اپنے اقرار و اعتراف سے تنہائی کے کنارے لگتی جا رہی ہے۔

مسلمانوں کیلئے نظام کیا آج دنیا اسلام کیلئے اُن کے اسلاف کا نقش قدم اور نمونہ عمل کافی نہیں بل غیرت و عبت۔ جو اُن کی زندگی کے شعبے غیروں کے قدموں میں لڑکتے پھرتے ہیں؟ صدیق

دفاع و ق عثمان و حیدر ابو عبیدہ اور ابن خوسف ابن عمر اور ابن عباس کے اُٹھے کیا دقتی اور مقامی تھے کہ آج اُن کو یورپ کی تمدنی و معمول میں فن کر دیا جائے ؟ اور وہ بھی اُس قوم کا اُسوہ عمل اختیار کر لے کیلئے جو خود بھی اپنے نمونہ عمل سے تنگ آکر خود کشی کے سوا کوئی چارہ نہ دیکھتی ہو ؟ اور کیا آج فلّاح و بہبودان نمونہ ہائے اسلام میں باقی نہیں رہی کہ ہم نمونہ ہائے اختیار پر مجبور ہوں ؟ کس قدر حیرت اور موجب حسرت ہو کہ آج غیر اقوام اور اُن میں بھی وہ مشرک قومی جو علم شرائع اور کتب سماویہ کی گلیتہ خالی اور بے بہرہ ہیں ان اسلام کا کرام کے اُسووں کی پیروی اپنے لئے فلّاح تصور کریں اور خود سلمان جنگو قدرت نے ان اُسووں کی میراث کا حقیقی وارث بنایا تھا اُن سے بیگانہ نہیں اور نہ ان کا اقوام کے نمونوں میں اپنی فلّاح تکلیف یہ کچھ کم عبرتناک بات ہو کہ مسٹر گاندھی کانگریسی وزیر کو سادگی و تواضع اور لائبریری کی نصیحت کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

”کیا تم کو تاریخ عالم کی اُن درخشاں شخصیتوں کی زندگیاں یاد نہیں جنکو دنیا ابو بکر صدیق اور عمر فاروق کے نام سے جانتی ہے۔ دُنیا بھر کی دولت اُن کے قدموں میں پڑی تھی مگر اُن کے استغناء اور بے نیازی میں کوئی فرق نہ آیا۔ کل دُنیا کی تاریخ ٹٹول جاؤ مگر تمہیں صدیق و فاروق جیسی تابناک ہستیاں مشکل سے نظر آئیں گی۔ عمر کے پاس دولت کے جزائر تھے مگر اُنہوں نے آخر وقت تک اپنی وفقر کا ر کو اس بات کی اجازت نہ دی کہ روم و شام کی سرسبز وادیوں میں پہنچ کر اپنا موٹا جھوٹا لباس اُتار ڈالیں اور اُس کے بجائے قائم و سجا بنیہ تن کریں۔ کانگریسی وزیر کو بھی اسی نمونہ پر غافل ہونا چاہئے۔“ (اخبار مدنیہ بجنور ۲۵ جولائی ۱۹۳۷ء ص ۶)

کیا تعجب کہ ہم یہ کہ گاندھی تو اپنی زیر اثر قوم کو ساری دُنیا کے نمونوں سے ہٹا کر اُسوہ صحابہ

کی طرف لانا چاہیے اور مسلمان اپنی تحریروں اور تصنیفوں میں پیروان صحابہ کو اُن کے سادہ نمونوں سے ہٹا کر دنیا کے اُن تنہم خیر اور مہلک نمونوں میں بھنسانے بلکہ وہنس جانے کا مشورہ دیں جن کا عبرتناک حشر روز بروز آنکھوں کے سامنے آ رہا ہو۔

”ہے میں تفاوتِ ہ از کجا است تا بکجا“

سچ فرمایا تھا مسند آرائے حجاز حضرت اَلمِ الاولین والاخرین صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اُمت میں پہلے عمل اُٹے گا پھر فہم۔ ارشاد نبوی ہے۔

کیف بکم اذا فسق فتيانکم  
وطغی نساءکم؟ قالوا وان  
ذلک لکائنایا رسول اللہ  
قال نعم واشد کیف بکم  
اذ السم تأمروا بالمعروف  
ولم تنهوا عن المنکر قالوا  
وان ذلک لکائنایا رسول اللہ  
قال نعم واشد کیف بکم اذا  
امرتم بالمنکر ونهيتكم عن المعروف الخ

تمہارا کیا حال ہوگا جب تمہارا نوجوان بھلی کریں گے اور تمہاری  
عورتیں آزاد ہو جائیں گی (یعنی عمل اُٹنا ہوگا کہ تقویٰ کی بجائے  
فسق و فجور ہونے لگیں) سب نے حیرت سے عرض کیا کہ اے اللہ کے  
رسول کیا ایسا وقت بھی آتا ہے؟ فرمایا ہاں بلکہ اس سے سخت  
تمہارا اس وقت کیا حال ہوگا جب تم اچھی باتیں بتلانا چھوڑ دو گے  
اور بُری باتوں سے روکنا ترک کر دو گے؟ بہرستہ سب نے عرض  
کیا کہ کیا یہ بھی ہوتا ہے؟ فرمایا ہاں بلکہ اُس سے بھی سخت۔  
اُس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب تم بُری باتیں تو بتلانا لگو گے  
اور بھلائی سے روکو گے (خدیفہ قائلت جانا ہو کہ بھلائی بُرائی  
نظر آئے تو اور بُرائی بھلائی معلوم ہو۔ اَمَّا ذٰلِكَ فَسَمِیْعٌ)

بہر حال ان سائنسی ایجادات کو متعلق ہم نے جو کچھ حوالہ جات یورپین مدبروں کے اقرار و اعتراف

کے پیش کئے ہیں اور ساتھ ہی اسلامی حقائق سے جو کچھ موجودہ تمدنی ترقیات پر روشنی ڈالی ہے اُس کو پیش نظر رکھ کر ضرورت سائنس کے یہ مذکورہ دلائل بیدار اور بے معنی ثابت ہوتے ہیں اور جس طرح اپنوں کیلئے قابل تسلیم نہیں اسی طرح غیروں کے نزدیک بھی وہ معقولیت نہیں رکھتے۔ اس لئے ہمارا نظریہ اسب بھی وہی ہے کہ مسلمان تو بجائے خود رہے اگر عیسائیوں نے بھی قرآنی عہد میں خود قرآن ہی کے فطری اور ہمہ گیر اصول سے روشنی حاصل کی اور پھر اس روشن ذہنیت کو ماتحت و حانیت و کنارہ کش ہو کر مادی ترقی اور سائنسی موشگافیاں بھی کہیں تو بلاشبہ انہوں نے یہی کیا کہ روح کو جدا کر کے بطنانی لاشوں پر آگرے جس کا نتیجہ یہی نکلتا تھا کہ روح اگر پہلے زندہ رہی تھی تو جسم بلا روح بعد چند سے ختم ہو گیا اور اس بے روح جسم کو سٹر نے اور بٹنے سے جو سٹر انڈ اور بدبو ان کے دماغوں میں پہنچی اور پھر کرسچ گئی سٹر انسانوں جیسی لطیف المزاج مخلوق کو ایک ایسا کثیف اور مرقعہ لاجور بنا دیا جس کی کوئی ظاہری اور باطنی کل سیدھی ہی نہ ہو۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ  
ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ  
إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

ہم نے انسان کو بہت خوبصورت سا بنجو جس کا حال ابھر  
پھر ہم اُس کو پستی کی حالت الواسع بھی پست کر دیتے ہیں۔  
لیکن جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے۔

اسلام کے روحانی اور باطنی مسلمانوں نے اسی قرآنی روشنی کو ماویات و مستغنی ہو کر روحانی خزانے ہونے  
اخلاقی نظام کو نہ کات کے استعمال کیا تو نتیجہ یہ ہوا کہ وہ روحانی برکات اور مادی ثمرات دونوں سے  
ستفید ہوئے انہوں نے قرآن کے زیر سایہ اپنے تمدن کی بنیاد اخلاق حسنہ اعمال صالحہ تربیت  
خلق اللہ اور تمکد داشت میں دیانت پر قائم کی۔ شعائر دین کو برپا کیا صلوٰۃ و زکوٰۃ امر بالمعروف

نبی عن النکر کی اقامت کی اپنی تخلیق و سلطنت کی پہلی غایت قرار دیا۔ ساری دنیا کو زیر نگین کیا مگر شہوت رانی کے لئے نہیں بلکہ اس لئے کہ ساری دنیا پر قابو اور دسترس پا کر اسکی شہوات اور مضمرات سے دنیا کو بچا سکھا دیں پس انہوں نے دنیا اور اس کی لذائذ کو حلال کیا مگر اس لئے کہ حمام تقویٰ کا ایندھن بنائیں اور اسے جلا کر تقویٰ کا حمام گرہائیں۔

شہوت دنیا مثال گلخن است

کہ از و حمام تقویٰ روشن است

پس جبکہ انہوں نے دین الہی کو سر پر رکھا تو دنیا پیروں میں آگری دین کا گرا نامہ خزانہ سر پر رکھ کر دنیا کے مرکب پر سوار ہوئے اور آخرت کی منزلیں قطع کرنی شروع کیں۔ اور اس طرح اس شوخ گھوڑے کے مونہ میں لگام دی کہ وہ اپنی سبب شوخیاں بھول کر تابع فرمان ہو گیا۔ اور دنیا کی تمام اقوام یا موجودہ متمدن اقوام کی طرح اسلامی قوم کو کچھ پاڑ دینے کی اُس میں اسوقت تک کوئی بھی طاقت نہ ہوئی جب تک کہ مسلم قوم نے قرآن کا نثرانہ اپنے سر پر لئے رکھا چنانچہ تاریخ کے اوراق میں اُن کی حقیقت افروز داستانیں سرے حروف میں لکھی ہوئی موجود ہیں۔

اس تمام بحث کی غرض و غایت جو سائنس یا سائنٹفک آلات کے سلسلہ میں کی گئی ہو یہ نہیں ہے کہ ان آلات کی ساخت یا انکا استعمال ناجائز ہے یا کلیتہً ان کا سد باب کیا جانا منظور نظر ہے، بلکہ ضرورت داعی ہو۔ نہ پر اگر ان سائل متمدن ہو خدمت لیجائے اور کسی نیک مقصد کے ماتحت انہیں استعمال کیا جائے تو اُس میں کوئی حرج نہیں بلکہ مقصد کو مرتبہ و مطابق ہی اُن کی ضرورت کا مرتبہ قائم ہو گا پس ہو سکتا ہے کہ بعض اوقات انکا استعمال لازمی اور بھی ہوگا۔

اسلام کا دائرہ کسی تمدنی ایجاد کو قبول کرنے سے ہرگز تنگ نہیں۔ لیکن اسے مقصود سمجھنے اور اُسی کیساتھ مقاصد کا سا بڑاؤ کرنے سے یقیناً تنگ ہے۔ پس اسلامی مقاصد کے ماتحت وہ تمام ایجادات جنہیں اُسکے قواعد ممنوع نہیں ٹھہرتے بلاشبہ ضرورت کی حد تک استعمال میں لائی جاسکتی ہیں اور ظاہر ہے ضرورت ہی ہے جو خود بخود پیدا ہو اور جس کے بغیر چارہ کار نہ رہے نہ وہ کہ جسکو سوچ سوچ کر ہم خود پیدا کریں۔ اس لئے اسلامی نقطہ نظر سے تمدنی وسائل کامرتبہ اس آگے نہیں بڑھ سکتا کہ جس حد تک اُنکے استعمال سے چارہ نہ رہے انہیں استعمال کیا جائے۔

اس لئے ہماری نکتہ چینی فی الحقیقت اُن آلاتِ ایجادات پر نہیں بلکہ اُنکو مقصود زندگی سمجھ لینے پر یا اُس ذہنیت پر ہے جس کے ماتحت یہ وسائل و آلات مقاصد کی لائن پر لایا جاتا ہے ہیں، انہیں تمدن کے سلسلہ میں بنیادی رنگ دیا جا رہا ہے حتیٰ کہ آج اُن کے ہونے سے زندگی ناقص اُن کے نہ سیکھنے سے طلبہ نالائق اور اُن کے نہ سکھانے سے معلمین کا طبقہ نکما ٹھہرایا گیا ہے حالانکہ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ مطمئن زندگی کو تمدن کے اس غلو اور ان انتہائی وسائل سے خود کا بھی واسطہ نہیں چھ جائیکہ وہ اُس پر موقوف ہو۔

ظاہر ہے کہ جو قوم ان آلاتِ ایجادات کو وسائل محض اور وہ بھی وقتی وسائل سمجھ کر مقاصد کے ماتحت استعمال کرے گی وہ نہ اُن میں غلو کر سکتی ہے نہ ہمہ وقت انہی کی ہو سکتی ہو اُسکی نظر سب سے پہلے اپنے مقاصد پر ہوگی۔ اور ثانیاً ان وسائل پر اس لئے ایسی قوم کو اُس قوم پر قیاس کرنا جس کی زندگی کا ہمتائے نظر یہی وسائل تمدن قرار پانے چکے ہوں اور وہ انہیں قبلہ قلب بنا چکی ہو قیاس مع الفارق کی بہت نازیبا مثال ہے یہ دونوں قومیں مقاصد زندگی کو بحفاظت

دو متضاد جہانوں میں ہیں گو اصول نظام کے مشترک ہونے سے ان کے کاموں کی انتظامی شکل یکساں محسوس ہو رہی ہے۔

بہر حال یہ ثابت ہو گیا کہ قرآن کریم کی روشنی میں ان دونوں قوموں نے دو راستے دیکھے ایک نے اپنی قومی تربیت کو ماتحت مادیت کا راستہ دیکھا اور ایک نے اپنی قومی تربیت کے مطابق روحانی راستہ بالفاظ دیگر ایک نے مادی ہدایت پائی اور ایک نے روحانی اور پھر ان جامع اصول کی روشنی میں ہر ایک نے اپنی اپنی لائن کی ایسی بے نظیر ترقی کی کہ دنیا کی پوری زندگی میں اس کی مثال نہیں مل سکتی۔

کمال ہدایت اور کمال ضلالت دونوں یہاں سے ایک لطیفہ اور سمجھنا چاہئے۔ وہ یہ کہ ایسی جامع اور ہمہ گیر دورہ اسلامی ہی میں ممکن ہیں تعلیمات کو دور دورہ میں جسے قرآن نے لاکر پیش کیا اگر ہدایت خواہ

وہ مادی ہو یا روحانی ہمہ گیر ہو سکتی ہے تو گمراہی بھی ہمہ گیر ہو سکتی ہے۔ کیونکہ دنیا میں ہر جودی اصل کے ساتھ اس کی عدمی ضد بھی لگی ہوئی ہے۔ مادیات ہوں یا روحانیات اضداد کو تقابل سے خالی نہیں۔ نور کیساتھ ظلمت۔ دن کیساتھ رات۔ سفیدی کیساتھ سیاہی۔ صحت کیساتھ مرض۔ صدق کیساتھ کذب۔ اخلاص کیساتھ نفاق۔ اسلام کیساتھ کفر۔ طاعت کیساتھ معصیت۔ آبادی کیساتھ ویرانی۔ حیات کیساتھ موت۔ رفعت کیساتھ پستی۔ عزت کیساتھ ذلت۔ بھلائی کیساتھ برائی۔ خوبی کیساتھ خرابی۔ خیر کیساتھ شر۔ اور خلاصہ یہ کہ ہر نعمت کے ساتھ آفت لگی ہوئی ہے۔ پس جس طرح ہر جودی اصل کے ساتھ اس کی عدمی ضد لازم ہی اسی طرح ہر اصل کی طرف التفات کے وقت اس کی ضد کی طرف توجہ ہونا بھی لازم ہے۔

اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ جو تعلیم جس درجہ میں بھی کسی اصل اور حقیقت سے آشنا بنائیگی وہ اُسی درجہ میں اُس کی ضد کی طرف بھی خیالات کو ملتفت کرے گی۔ فرق اگر ہو گا تو یہ کہ اصل حقیقت کی طرف تو تھمسیلی التفات ہو گا اور اُس کی ضد کی طرف وقافی مثلاً اگر ایک تعلیم اخلاص کی طرف توجہ دلائے تو ناگزیر ہے کہ اُسکی ضد نفاق کی طرف بھی ذہن خود بہ خود ملتفت ہو۔ مگر اخلاص کی طرف موصول کا التفات ہو گا اور نفاق کی طرف دفعیہ کا اور نہ کوئی اخلاص بغیر نفاق کے دفعیہ کے کامل ہی نہیں ہو سکتا۔ یا مثلاً اگر کسی تعلیم کے ذریعہ ہم صدق کی طرف توجہ کریں تو کذب کے تصور سے بھی چارہ نہیں کیونکہ کوئی صدق بغیر دفع کذب کے واقعی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ جس درجہ کذب کے شائبوں کو ختم کیا جاتا رہیگا اُسی درجہ میں صدق میں مضبوطی آتی رہے گی پس ہر تعلیم کا قدرتی ثمرہ ہی یہ ہے کہ اُس سے جس قدر گوشے ہدایت کے کھلیں اُسی قدر زاوئے اُس کی ضد ضلالت کو بھی واشگاف ہوں۔

اب ظاہر ہے کہ اگر قلوب میں رہتی اور استقامت کیساتھ ہدایت سے مناسبت ہوگی تو وہ اس تعلیم سے موصولی حقائق کی طرف جھک کر اُن کی تضاد سے بچاؤ اختیار کریں گے اور جنہیں کچی اور رخیج کیساتھ گمراہی سے ہی لگاؤ ہو گا وہ اُسی تعلیم سے تضاد کی طرف مائل ہو کر اصل حقیقت کے دور چارپریں گے گویا قلوب کے اس خلقی تفاوت کے سبب ہر تعلیم سے ہدایت و ضلالت یکساں پیدا ہو سکتی ہے۔ پس اگر اسلام کی تعلیم جامع تعلیمات عالم ہے اور ضرور ہے جیسا کہ عقلاً و نقلاً ثابت کیا جا چکا ہے تو اس نظریہ کی روش سے ناگزیر ہے کہ اس اُمت میں قلوب کے تفاوت سے جس درجہ کے ہدایت یافتہ پیدا ہوں اُسی درجہ کے گمراہ بھی ظاہر ہوں جتنے پہلو ہدایت کو کھلیں اتنے ہی گمراہی کے



فساد پھیلتا ہے۔ نہ کہ خود روحانیات۔ اور بالفاظِ دیگر گمراہی عامہ کا واقعی ذریعہ وہی قوم بن سکتی ہے جو قرآنی تعلیمات کے ذریعہ مادیات میں منہمک ہو کر روحانی تکمیل سے بیزار ہو جائے اور مادی اختراعات ہی اُس کی ترقیوں کا انتہائی مبلغ پر واز قرار پاجائیں۔ پس انجامِ کار اُمت میں ہمہ گیر گمراہی کی ذمہ داری صرف مادیات کی غیر محدود ترقی اور اس تصویری نظام کے سرعائد نکلتی ہے جس کی کیفیت پر ہم اس عنوان سے تفصیلی روشنی ڈال چکے ہیں کہ صوتِ بوجہ شدتِ مناسبت کے چونکہ ہمزنگ حقیقت ہوتی ہے اس لیے اگر صورت کو حقیقتِ شناسی کا ذریعہ بنائے بغیر متقللاً مقصود ٹھہرایا جائے تو وہ خود ہی حقیقت کی جگہ لیکر بزرنگ حقیقت نمایاں ہونے لگتی ہے۔ اور اس طرح ایک حقیقت ناشناس صورتوں ہی کو حقیقت سمجھ کر حقیقت سے دور جا پڑتا ہے۔ پس یہ صورت جو اپنی حقیقت کے تعارف کا ذریعہ بنتی اس حقیقت کیلئے خود ہی حجابِ بنجاتی ہے اور اس طرح یہ صورت پسند اس صوت کے چند ناپائیدار منافع میں اپنی ہمتوں کو صرف کر کے حقائق کے دائمی منافع سے ہمیشہ کے لئے محروم ہو جاتا ہے۔ جس سے اس کا واقعی چین اور حقیقی سکھ کلیتہً ختم ہو جاتا ہے اور اس طرح اس تصویری نظام کے چند جسمانی فوائد کی قربانگاہ پر سارے روحانی سکون و عیش کی قربانی ہو جاتی ہے اس لیے یہ صوتیں اور تصویری ایجادیں دجل و فساد اور تلبیس کا ذریعہ بن کر ہمہ گیر گمراہی اور قلوب کی بے چینی اور پراسنی کا ذریعہ بن جاتی ہیں۔

موجودہ تمدنی ایجادات کے | ہاں مگر یہ بھی پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ یہی مادی نمونے اور ایجادات کے  
دو متضاد تصویری اور تمثیلی پہلو | نئے نئے ڈیزائن باطنی حقائق اور اعتقادات مذہب کی محسوس مثالیں  
بھی ہیں جن کے ذریعہ بشر طغور و فکر غیر محسوس حقیقتوں اور غیبیات کا یقین بھی میسر آ سکتا ہے کہ یہی

صورتیں ان حقائق سے کامل مشابہت و مناسبت رکھنے کے سبب ان کے لئے ایسی حقیقت نہ  
 بھی ہیں جنہیں سے ان لطیف حقائق کے بار یک نہ وہاں صاف دکھلائی دینے لگتے ہیں۔  
 اور اس طرح ایک جو یائے حق کے لئے روحانیات کا باور کر لینا بالکل سہل ہو جاتا ہے۔

سائنٹفک ایجادات سے قوم یہاں سے ہم اس بنیادی نتیجہ پر پہنچ جاتے ہیں کہ ان تمدنی ایجادات اور  
 میں دو متضاد استعدادیں مادی اختراعات میں اصولاً دو پہلو صاف نمایاں ہیں۔ ایک پہلو ان کے

محض "تصویری" ہونے کا ہے جس سے تلبیس حقیقت اور حق پوشی کا تعلق ہے۔ اور دوسرا پہلو  
 ان کے "تمثیلی" ہونے کا ہے جس سے کشف حقیقت اور حق نمائی کا تعلق ہے۔ ان دونوں پہلوؤں

کے لحاظ سے طبعاً فردی ہے کہ یہ مادی ایجادیں قوم میں دو ہی قسم کی استعدادیں پیدا کریں ایک  
 یہ کہ قوم مادی لذات اور انتہائی تعیش میں منہمک ہو کر حقیقت و اصلیت سے بعید ہوتے ہوئے

اس حد پر آجائے کہ اگر کوئی گمراہ کن مادی پیشرو راہِ جعل و فساد صورتوں کی رنگینی دکھلا کر انہیں  
 کسی ناپاک سرناپاک گمراہی کی طرف بھی لانا چاہے تو بآسانی لاسکے۔ اور دوسری استعداد یہ کہ

قوم انہی مادی مثالوں کے ذریعہ معنوی اسرار اور غیبی امور سے مرتب ہوتے ہوئے ایک ایسے  
 مقام پر پہنچ جائے کہ اگر کوئی روحانی مادی ان صورتوں کو پامال فساد دکھلا کر اس کی تو حقیقت

کی طرف پلٹنا چاہے تو بسہولت پلٹ سکے۔ ظاہر ہے کہ پہلی صورت میں تو دنیا ایسی ہم گیر گمراہی  
 کی استعداد پر آجاتی ہے کہ اس کا کوئی گمراہ بھی بدرہی و بدکاری سے خالی نہ رہے اور وہ ظلم و جور

سے لبریز ہو جائے۔ اور دوسری صورت ایک ایسی صلاحیت و قابلیت پر پہنچ جاتی ہے کہ انجام  
 کار اس کا کوئی بہت برومند ایسا باقی نہ بچے کہ انہیں صلی ہدایت صداقت کی روشنی نہ پہنچ جائے۔

دو متضاد پیشروؤں کی آمد اور جبکہ یہ ایجادات عالم نفس میں "ہدایت" و "ضلالت" کی یہ انتہائی  
استعدادوں پیدا کر رہی ہیں تو ضرور ہے کہ یہی ایجادات عالم آفاق میں ایسے دو پیشروؤں کی آمد کا راستہ  
بھی صاف کر رہی ہیں۔ جنہیں ہر ایک اپنی انتہائی گمراہی اور کج روی کے سبب گمراہیوں کا ٹھکانہ شر و  
فساد کا محور اور جل قلبیوں کا منبع ہو جو ضلالت کو ہر رنگ ہدایت اور باطل کو ہر شکل حق دکھلا سکے  
نیز اپنی غیر معمولی نظر فریبیوں سے اس ہر رنگ ہدایت گمراہی کو وہ فروغ دے کہ ایک دفعہ ساری دنیا  
کفر کو ایمان سمجھ کر اُس کے دامن ہی جا لگے۔ اور دوسرا اپنی انتہائی رُوحانیت و راستبازی اور اپنے  
غیر معمولی تقرب کی نسبتوں کے سبب حق و صدق کا منبع ہو اور جو باطل کے حق نمایاں و دوں کو چاک  
کر کے حق کو اُسکی اصلی صورت میں پیش کرے نیز اپنے خارق عادت کمالات کے ذریعہ حق اور سچی  
حقیقتوں کو ایسی ہیبت و شوکت کے ساتھ دنیا میں پھیلانے کہ ساری دنیا صورتوں کے فریب سے  
نکل کر حقائق کی طرف ڈھل جائے۔ گویا یہ دونوں متضاد پیشرو ہمہ گیری لیکر آئیں کہ یا وہ خود ساری دنیا  
میں گھوم جائیں اور یا اُن کے اثرات زمین کے چپے چپے کا مسح کر جائیں۔ غرض دونوں کا مسح  
ارض عام ہو اور اس لئے خواہ نام بھی انکا مسیح ہی پڑ جائے مگر ایک کا مسیح ہدایت اور ایک کا مسیح ضلالت  
پھر چونکہ دونوں مسیحوں کے پیام قبول کرنے کی استعداد عالم میں ان مادی اور تمدنی ایجادات ہی نے  
پیدا کی تھی اسلامی ناگزیر ہے کہ ان دونوں مسیحوں کو دنیا کی ان تصویریں ایجادات اور توبہ و شکلوں سے  
کافی تناسب اور لگاؤ بھی ہو ورنہ ان مسیح ضلالت کو تو ان صورتوں کے تبلیسی پہلو سے تعلق ہوتا کہ وہ  
قوم کی اس فاسد استعداد سے کام لیکر جو ان مادیات کے تصویریں پہلو سے پیدا شدہ تھیں اُستحیث  
کا دشمن اور باطل کا پرستار بنا سکے اور مسیح ہدایت کو ان صورتوں کے تمثیلی پہلو سے تعلق ہوتا کہ وہ قوم

کی اُس صلاحیت سے کام لیکر جو ان مادیات کے تمثیلی پہلو سے پیدا شدہ تھی اُسے باطل سے نفور اور حق کا سچا شیدائی بنا سکے۔

یہی وجہ ہے کہ شریعت اسلام نے دُنیا کے آخری دور میں جبکہ صورتِ پندِ اُتستِ یحییٰ کے غلبہ و شیوع اور گویا اُن کے تصویری تمدن کے پھیل جانے کی خبر دی ہے تو اُس کی انتہا پر ایک مسیح ضلالت کے خروج کی بھی اطلاع دی ہے جو درحقیقت ان تصویری تبلیغات کا نتیجہ اور چوڑ ہو گا۔ جبکہ وہ جبالِ عظم کے لقب سے یاد کیا ہے۔ اور اُس کے تبلیسی فتنوں سے اُمت کو ڈرایا ہو۔ ہاں وہ جالی فتنہ کی انتہا ہو جانے پر پھر ایک مسیح ہدایت کو نزول کی بھی خبر دی ہے جنکو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مبارک نام سے یاد کیا ہے۔ جنہیں سے ہر ایک مسیح اپنی فطری ساخت کو مناسب قوم کی استعدادوں سے کام لے گا جو اُس میں ان مادی و تصویری انتہا کے پیدا ہو کر اپنی انتہا کو پہنچ چکی ہو گی۔

خاتم الکمالات اور خاتم الفسادات | پس جس طرح غیبی جہانوں میں ملائکہ کا مقابلہ شیاطین سے ہو ملائکہ مخزنِ صلاح ہیں اور شیاطین مخزنِ فساد اسی طرح اس محسوس جہاں میں انبیاء کا مقابلہ دو جہالوں سے ہو انبیاء مخزنِ خیر و کمالات ہیں اور دو جہال مخزنِ شر و فسادات۔ پھر جس طرح ملائکہ و شیاطین میں ایک ایک فرد خاتم ہے جس پر اُس نوع کے تمام مراتب ختم ہو جاتے ہیں اور وہی اپنی نوع کے لُحُو مصدرفیض ہے۔ ملائکہ کے لئے جبریل علیہ السلام جس سے کمالات ملکیت ملائکہ کو تقسیم ہوتے ہیں اور شیاطین کیلئے ابلیس لعین جس سے تمام شیاطین کو فساداتِ شیطنت تقسیم ہوتے ہیں۔ اسی طرح انبیاء و دو جہالہ میں بھی ایک ایک فرد خاتم ہے جو اپنی دائرہ میں مصد

فیض ہے۔ انبیاء علیہم السلام میں وہ فرد کمال اور خاتم مطلق جو تمام کمالات نبوت کا منبع فیض ہے اور جس کے ذریعہ سائے ہی طبقہ انبیاء کو علوم و کمالات تقسیم ہوئے ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض ہے اور جس کے ذریعہ سائے ہی طبقہ دو جہانوں میں وہ فرد واحد جو تمام تلبیسات مذکاہ اور شرور و مفساد کا مخزن ہے اور سائے ہی طبقہ دو جہانہ کو جس کے باطن سے فیض و جل پہنچ رہا ہے ”وہ جہاں عظم“ ہے۔ پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام کمالات بشریہ کے خاتم ہیں اور وہ جہاں تمام شرور و بشریہ کا خاتم ہے۔ وہ دیارے روحانیت کے درشاہو اور ہیں اور یہ میدان مادیت کا بیک چالاک۔

دونوں خاتموں کا مقابلہ ہاں پھر جبکہ نبوت کا انتہائی مقصد یہ ہے کہ بندہ اپنے نفس سے گزر کر اور ان کی متفاد و علامتیں  
محض خدا کی عظمت و جلال کا سکہ اپنے قلب میں جلے جس کا خلاصہ

عبدیت نکلتا ہے کہ یہی دائرہ بشریت کا انتہائی کمال ہے۔ اور وہ جہاں انتہائے مقصود پہنچے کہ بندہ اپنی بندگی کو چھو کر اس درجہ خودی اور خود پسندی پر آجائے کہ خدائی عظمت و ہیبت کا کوئی نشان گوشہ قلب میں باقی نہ رہے اس لئے ضروری ہے کہ خاتم النبیین پر تو تمام مراتب عبدیت ختم ہو جائیں اور اس کی خاتمیت کے معنی ہی یہ ہوں کہ جس طرح خدائے واحد معبود مطلق ہے یہ خاتم عبد مطلق ہو۔ یعنی جس طرح وہ معبودیت میں بے ہمتا اور بے نظیر ہو۔ یہ عبدیت میں بے ہمتا اور بے مثل ہو کہ اس سے بڑھ کر عبدیت کا کوئی درجہ ہی نہ ہو جو کسی دوسرے میں پایا جائے اور اس کو معبود کی جانب سے اس کمالات بھی وہ فائز ہوں جو طبقہ انبیاء کے اور کسی فرد پر نہوں پس اگر اس سے پہلے کے انبیاء نبوت کا دعویٰ کریں تو نیت نبوت کا مدعی ہو۔ اور ہر اس کے بالمقابل خاتم الدجالیں پر تمام مراتب خودی و خود پسندی ختم ہو جائے چاہئیں بلکہ

اُس کی ختم دجالیست کے معنی ہی یہ ہوں کہ دجالیست کے طبقہ میں خودی و رعونت میں اُس سڑک ٹھکر کوئی نہو۔ پس اگر اور دجال اپنی تبلیس کاری سے نبوت کے مدعی ہو کر دجل فساد پھیلائیں تو خاتم الدجالین خدائی کا دعویٰ کر کے اپنی تبلیس آرائی کرے حتیٰ کہ اس دعویٰ کے منوانے میں خوارق اور کرشمے تک بھی دکھلائے۔ اس لئے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں امت میں ایسے ۳۰ دجالوں کی خبریں دی ہیں جو دعوائے نبوت کر کے دین میں تبلیس پھیلائیں گے وہیں اس مجال اعظم کے متعلق یہ خبر دی ہے کہ دعوائے خدائی کر کے مکر و زور پھیلائے گا۔

پھر جیسے عام انبیاء کی ہدایت مقامی تھی اور خاتم الانبیاء کی عالمگیر اسی طرح عام دجالوں کا کید و مکر اگر مقامی ہو گا تو اس خاتم الدجالین کا کید عالمگیر ہو گا۔

پھر جیسا کہ عام انبیاء کی نبوت کا اظہار محض اُن کے قولی دعویٰ سے ہوتا تھا لیکن خاتم انبیاء کی نبوت کا اظہار محض قولی دعویٰ ہی سے نہیں ہوا بلکہ بدنی خلقت پر بھی اتنا نبوت نمایاں ہو گئے جو نبوت کا اعلان تھے یعنی حضور کے دونوں ہونڈھوں کے درمیان ہر نبوت نمودار تھی جس پر حسب بعض آیات کچھ حروف بھی مرقوم نظر آتے تھے جو رسالت کو ظاہر کریں۔ ٹھیک اسی طرح اور دجالوں کا شر و فساد۔۔۔ اگر محض اُن کے قول یا کسی فعل سے نمایاں ہوا تو خاتم الدجالین کے قلب فاسد کا شدید دجل و کفر اُس کی خلقت تک سے نمایاں ہو گا چنانچہ بخولے حدیث نبوی اُس کی پیشانی پر آیت قرآنی لکھا ہو گا جو گویا ہر دجل و فساد ہو گی۔

بہر حال اس عمومی تقابل اور نسبت انفسا و کوسا منے رکھ کر نمایاں ہوتا ہے کہ دجال اعظم کا اصل مقابلہ ذات بابر کات نبوی سے ہے۔ کہ آپ تمام قرون دُنیا کے خاتم کمالات ہیں اور وہ خاتم فسادات۔

آپ عبدیت مجتہم ہیں اور وہ رعزت مجتہم۔ آپ بفحوائے حدیث و محمد فرق بین الناس فارق  
حق و باطل ہیں وہ تبلیس افزائے حق و باطل ہے۔ آپ ہر نبوت و سرفراز ہیں وہ ہر رجل و کفر سے  
ممتاز ہے۔ آپ بندگی محض کے مدعی ہیں وہ خدائی محض کا مدعی ہے۔ اس لئے اگر خاتم النبیین کے  
دور۔۔۔ میں ہمہ گیر کمالات کا نطفہ ایک امر طبعی تھا تو اسی کے دور۔۔۔ میں ان کمالات کی اضداد و  
ہمہ انولع فسادات کا شیوع بھی ایک امر طبعی تھا اور اس لئے خاتم الدجالین کو بھی جو خاتم فسادات  
ہے خاتم النبیین ہی کے دور۔۔۔ میں خروج کرنا چاہئے تھا کہ اس کے عمیق دجل و فساد کا مقابلہ  
محض نبوت کی طاقت نہ کر سکتی جب تک کہ اس کے ساتھ خاتمیت کی بے پناہ قوت نہ ہو۔ نیز خاتم  
کمالات کی پوری پوری عظمت و شان اور روحانی قوت بھی اُس وقت تک کھل سکتی تھی جب تک کہ  
اُس کے کمالات کی اضداد یعنی سارے ہی شر و فسادات اپنے پورے کروفر کیساتھ اپنی آخری شخصیت  
خاتم الدجالین کے ہاتھ پر ظاہر ہو کر بری طرح شکست نہ کھا جائیں۔

مقابلہ کی صورت اس مگر مقابلہ کی اگر یہ صورت ہوتی کہ دجال اعظم کو حضور کے زمانہ خیر میں ظاہر کر کے  
شکست دلا دی جاتی تو ظاہر ہے کہ فتح و شکست کا یہ مظاہرہ ناقص رہ جاتا کیونکہ نہ فسادات دجال ہی  
سب کے سب تہ تیغ نمایاں ہو سکتے اور نہ کمالات نبوی ہی سب کے سب کھل کر انہیں شکست دے سکتے۔  
نتیجہ یہ ہوتا کہ خیر کے ہر پہلو کی طاقت اور شر کے ہر پہلو کی کمزوری کھلے بغیر ہی مقابلہ ختم ہو جاتا اور دنیا  
آخرت کو کھائے جا لگتی۔ حالانکہ خاتمیت ہی مقصود و تکمیل ہوتی ہے اور اسی لئے خاتم کو سب سے آخر  
میں لایا جاتا ہے مگر اس صورت میں کسی پہلو کی بھی تکمیل نہ ہوتی اور خاتم کو آنا عبث ہو جاتا۔  
اس لئے دجال اعظم کو بھی قیامت تک موقعہ دیا گیا کہ وہ ہر پہلو سے چھپ کر اور کھل کر فساد پھیلاؤ۔

اواسط اور بلا واسطہ اپنی دجالیت سے دنیا میں تلبیس حق بالباطل کا جال پھیلائے تاکہ ایک دفعہ یہ ساری شے واپس سچی چمک دکھائی دے تاکہ یہ ظاہر ہو جائیں اور اپنا فروغ دکھلا کر بے وزن قلوب کو اپنی طرف مائل کر سکیں۔ اور ختم نبوت کی طاقت کو بھی قیامت تک باقی رکھ کر موقعہ دیا گیا کہ وہ اپنی مخفی طاقتوں سے دجال کو فرو کر کے پرچھے اطاقتی ہے اگر یہ جل و فساد علوم نبوی میں فتنہ شہادت کی ظلمت پیدا کرے تو یہ حقانی طاقت نور یقین سے اُسے شکست دے گی۔ اور اگر اعمال میں فتنہ شہوات مکر کرے تو صبر و تحمل کے نبوی اخلاق سے اُسے پسا کر دے اگر تمدنی لائن میں فتنے برپا کرے تو سیاست نبوت اُسے اگر انہیں ختم کر دے۔ غرض جس رنگ میں بھی جل و فساد ظاہر ہو اسی رنگ میں کمال نبوت اُسکو رفع کرتے رہیں۔ یہاں تک کہ فساد کی استعداد کامل ہو کر گویا دجال عظیم کے جلو کا تقاضا کرنے لگے اور اوپر صلح و کمال کی قابلیت بھی اپنا دورہ مکمل کر کے اُس کی کھلی شکست کی طلبگار ہو جائے تاکہ ختم نبوت اس خاتم دجالین کو شکست دیکر ہمیشہ کیلئے جل کا خاتمہ کر دے۔

پس جبکہ خروج دجال زمانہ نبوی میں مناسب بنے ٹھہرا بلکہ خاتمہ دنیا پر مناسب ہوا تو پھر اب اُس کے مقابلہ کی ایک صورت تو یہ تھی کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو خروج دجال کے وقت قبر مبارک کی تکلیف دیکھائی کہ آپ بنفس نفیس اُس کے مفاسد کو مٹائیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ صوت شان اقدس سے فروتر تھی۔ اور آپ اس سے اعز و اکرم تھے کہ آپ پر دو موتیں طاری کی جائیں یا ایک دفعہ قبر مبارک سے نکال کر پھر دوبارہ قبر دکھلائی جائے۔

پھر ایک شکل یہ تھی کہ حضور کو خروج دجال تک دنیا ہی میں مقیم رکھا جاتا لیکن اس صورت کا شان اقدس کے لئے نازیبا ہونا پہلی صورت سے بھی زیادہ واضح ہے۔ کیونکہ اول تو اس صوت میں

حضور کی بعثت کا آخری اور اصلی مقصد محض مدافعتِ دجال ٹھہر جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ دوسرے  
 دجال کی اہمیت اس قدر بڑھ جاتی کہ گویا اُسی کے خوف کی خاطر حضور کو دنیا میں صدیوں ٹھہرایا جا رہا ہے۔  
 نیز اُمت کے کمالات بھی اس صورت میں پردہ خفایں نہ جاتے۔ کیونکہ آفتاب نبوت کی موجودگی میں  
 کس ستارہ کی مجال تھی کہ اپنا نور نمایاں کر سکے۔ اس طرح تمام طبقات اُمت کی جو ہر چہچہ رہ جاتی۔ اور گویا  
 علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل کا نظریہ ہی ہو سکتا۔ اور اس سب کے علاوہ یہ صورت خود اصل  
 موضوع ہی کے خلاف پڑتی۔ یعنی دجال کا خروج ہی ناممکن ہو جاتا جس کیلئے مدافعت کی یہ صورتیں  
 درکار تھیں۔ کیونکہ دجال اور اُس کے مفاسد کا زور پکڑنا تو حضور ہی کے زمانہ سے بعد ہو جانے کے سبب سے  
 ہو سکتا تھا۔ اور جبکہ آپ خود ہی قیامت تک دنیا میں تشریف رکھتے تو اس کے یہ معنی تھے کہ عالم میں کوئی  
 فتنہ ہی نہ پھیلتا کہ قلوب میں شر کی استعداد بڑھے اور خروجِ دجال کی نوبت آئے پس اس صورت میں  
 خروجِ دجال ہی ممکن نہیں رہتا چہ جائیکہ اُس کی مدافعت کی کوئی صورت فرض کی جائے۔ بہر حال اس  
 صورت میں نہ اُمت کے کمالات کھلتے نہ ختم نبوت کی بے پناہ طاقت واضح ہوتی جس سے یہ واضح ہو سکتا  
 کہ ذاتِ بابرکات خاتمِ مطلق کی سب سے اعلیٰ روحانیت اور بے انتہا مکمل انسانیت جس طرح اگلوں  
 کو فیضِ روحانیت پہنچا رہی تھی اسی طرح وہ پچھلوں میں تکمیلِ کمالات کا کام کر رہی ہے اور وہ اُن  
 محرومِ روحانیتوں کی انتہا نہیں ہے جو دنیا میں آئیں اور گزر گئیں اور اُمتوں میں اُن کا کوئی نقش  
 قدم باقی نہ رہا۔

لیکن پھر سوال یہ ہے کہ خاتم النبیین کا اصلی مقابلہ تو خاتم النبیین سے ہے مگر اس مقابلہ  
 کے لئے یہ تصور کا دنیا میں دوبارہ تشریف لانامنا سب سے قدیموں باقی رکھا جانا شایانِ شانِ زمانہ

نبوی میں مقابلہ ختم کر دیا جانا مصلحت اور اس ختم دجائیت کے استیصال کے لئے چھوٹی  
 موٹی روحانیت تو کیا بڑی سے بڑی ولایت بھی کافی نہ تھی۔ عام مجددین اور آربابِ ولایت  
 اپنی پوری روحانی طاقتوں سے بھی اس سے عمدہ برآ نہ ہو سکتے تھے جب تک کہ نبوت کی روحانیت  
 مقابل نہ آئے بلکہ محض نبوت کی قوت بھی اس وقت تک مؤثر نہ تھی جب تک کہ اس کا ختم نبوت  
 پاور شامل نہ ہو تو پھر شکست دجائیت کی صدمہ مت بجز اس کے اور کیا ہو سکتی تھی کہ اس جلالِ عظم کو نیست  
 نابود کرنے کیلئے امت میں ایک ایسا خاتم المجذبین آئے جو خاتم النبیین کی غیر معمولی قوت کو اپنے  
 اندر جذب کئے ہوئے ہو اور ساتھ ہی خاتم النبیین سے ایسی مناسبت تامہ رکھتا ہو کہ اس کا مقابلہ  
 بعینہ خاتم النبیین کا مقابلہ ہو۔ مگر یہ بھی ظاہر ہے کہ ختم نبوت کی روحانیت کا انجذاب اسی مجوز کا  
 قلب کر سکتا تھا جو خود بھی نبوت آشنا ہو محض مرتبہ ولایت میں یہ تجل کہاں کہ وہ درجہ نبوت کی  
 بھی برداشت کر سکے چہ جائیکہ ختم نبوت کا کوئی انعکاس اپنے اندر اُتار سکے۔ نہیں بلکہ اس انعکاس  
 کے لئے ایک ایسے نبوت آشنا قلب کی ضرورت تھی جو فی الجملہ خاتمیت کی شان بھی اپنے اندر رکھتا  
 ہو۔ تاکہ خاتم مطلق کے کمالات کا عکس اُس میں اُتر سکے۔ اور ساتھ ہی اس خاتم مطلق کی ختم نبوت  
 میں فرق بھی نہ آئے اس کی صورت بجز اس کے اور کیا ہو سکتی تھی کہ انبیاء سابقین میں سے کسی نبی کو  
 جو ایک حد تک خاتمیت کی شان رکھتا ہو اس امت میں مجاز کی حیثیت سے لایا جائے جو طاقت  
 تو نبوت کی لئے ہو مگر اپنی نبوت کا منصب تبدیل نہ اور مرتبہ تشریع لئے ہوئے نہ ہو۔ بلکہ ایک امتی  
 کی حیثیت سے اس امت میں کام کرے اور خاتم النبیین کے کمالات کو اپنے واسطے سے  
 استہلال میں لائے۔

مگر جیسا کہ اُس نبی کو حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ ایک مخصوص توافق و تشابہ کی نسبت حاصل ہوتا کہ کمالات خاتمیت جذب کر سکے وہیں دجالِ اعظم کیساتھ اُسے تضاد اور تقابل کی بھی وہی مخصوص نسبت حاصل ہو جو حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو اُس سے تھی۔ کیونکہ اُس سے کامل مقابلہ تو نسبت تضاد کے کمال سے ممکن ہے اور اس کمال مقابلہ میں حضور کی کامل نمائندگی اس سے ہے کہ اس نسبت تضاد میں حضور کیساتھ مشابہت بھی کامل ہے۔

مسیح ہدایت اور مسیح ضلالت

اُسوان تمام خصوصیات کا حاصل سا ہے ہی طبقہ انبیاء میں بجز حضرت خاتم انبیاء نبی اسرائیل عیسیٰ علیہ السلام کے کوئی دوسرا نہیں کہ اُنکو حضور سے ایک قسم کی نہیں بلکہ ظاہری و باطنی کتنی ہی مخصوص مناسبتیں ہیں جو دوسرے انبیاء علیہم السلام میں نہیں پائی جاتیں اخلاق و کمالات میں مناسبت۔ مقامات میں تناسب۔ مدارج میں تشابہ۔ خاتمیت میں توافق زمانہ کا قرب دونوں کی اُمتوں میں تشابہ دونوں اُمتوں کے نظام میں یک رنگی وغیرہ وہ امور ہیں کہ بالآخر اُن کے ہوتے ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضور کے ابنِ تمثالی۔ ثابت ہو جاتے ہیں۔ پھر اُن سے زیادہ کون متحی تھا کہ حضور کے دور۔۔۔ میں یہ حیثیت ولیِ عہد آپ کی طرف سے آپ کے مخصوص دشمن دجالِ اعظم کی گوشمالی کرے۔

ادھر دجال کے ساتھ انہیں تقابل و تضاد کی وہ نسبت حاصل ہے کہ ظاہر و باطن اخلاق و خصائل اور آثار و احوال ہر ایک میں ایک دوسرے کی حقیقی ضد ثابت ہوتا ہے۔

مثلاً دجال کا شرعی لقب اگر مسیح ضلالت ہے تو اُن کا مسیح ہدایت۔ یا مثلاً اگر دجال بھولے حدیث تمیم داری پہلے سے پیدا کر کے خروج کے لئے محفوظ اور مخفی کر دیا گیا ہے تاکہ اُس کا آیت

ضلال ہونا کھل جائے۔ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی پہلے سے پیدا کر کے نزل کے لئے محفوظ و مخفی کیا گیا ہے تاکہ وقت پر اُنکا ظہور ہو اور اُنکا آیت ہدایت ہونا خوب نمایاں ہو جائے۔

پھر جیسا کہ دجال کی پیدائش بظاہر خارق عادت طریق پر کی گئی ہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش بھی بطور خرق عادت بلا باپ کے ہی عمل میں لائی گئی۔

پھر اگر دجال کو اُس کی خلقی مادیت و کثافت کے لحاظ سے زمین کے ایک تاریک کونے میں باندھ کر محفوظ رکھا گیا ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اُن کی خلقی رُوحانیت و لطافت کے باعث آسمانوں میں اُٹھا کر محفوظ رکھا گیا۔

تیز دجال کو شیاطین کی خصلتوں کا مظہر ہونیکے سبب اُنہی سے مناسبت ہو اور شیاطین کی تنگناہ سمندر ہے اسی لئے شیطان روزانہ اپنا تخت سمندر ہی پر بچھاتا ہے اس لئے دجال کو سمندر ہی کے ایک ٹاپو میں قید رکھا گیا ہے تاکہ تنگناہ شیاطین اور خود شیاطین سے اُسے قرب رہے۔ تو ادھر عیسیٰ علیہ السلام کو بوجہ غلبہ ملکیت ملائکہ سے ہی مناسبت ہو سکتی تھی حتیٰ کہ وہ رحم مادر میں بھی نفخہ جبریلی سے ہی پہنچائے گئے اس لئے اُنہیں تنگناہ ملائکہ یعنی آسمانوں میں محفوظ رکھا گیا۔ تاکہ ملائکہ سے اُنہیں قرب رہے۔ گویا ایک مسیح کا مستقر فضا و خلا سے گذر کر آسمانوں کے پردے قرار پائے تو اُس کی ضد دوسرے مسیح کا مستقر زمین سے بھی گذر کر سطح سمندر قرار پائی ایک فوق بر فوق ہے اور ایک تحت در تحت ایک مسیح ثریا سے بھی اوپر ہے اور ایک ثریا سے بھی نیچر ہے ایک جنت کی بنیادوں پر ہے اور ایک جہنم کی اساس پر۔

پھر اگر دجال کو بطور استلاح اِحیاء موتی پر قدرت عبادیگی اور وہ بعض مردوں کو زندہ کر دیگا تو

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مخصوص معجزہ ہی احیاء موتی کا دیا گیا ہے وہ نظر فرمائی ہوگی اور حقیقت ہوگی۔ یہ اتقابل کو نمایاں تر کرنے کیلئے یوں کہہ کر اگر دجال کو دوسروں کے زندہ کرنے کی قدرت عطا ہوگی تو حضرت عیسیٰ کو خود اس دجال کے مافیہ پر قدرت عطا ہوگی تاکہ اگر ان کے جمالی عہد میں احیاء موتی کا ان سے صدور ہوا تھا تو اس جلالی دور میں امانت احیاء کا صدور کرایا جائے اور تاکہ اگر ان کی قوم نے آپ پر خدا ہونیکاشبہ کیا تھا تو وہ اس بارہ میں اس قدر غضبناک آئیں کہ خدائی کے دعویٰ کرنے والوں کی گردنیں قلم کر کے اپنی بندگی کا ثبوت دیں۔

نیز اگر یہ خاتم اللہ جالین مدعی اُلُوہیت بنکر دنیا کو گمراہ کر نیکے لئے کچھ کرشمے دکھلائے گا اور یہود عامۃ اُسے خدا تسلیم کریں گے تو عیسیٰ علیہ السلام کی شان بھی ایسی ہی خارق عادت بنائی گئی ہے کہ دنیا کی ایک عظیم قوم (نصاری)، کو ان کے بھی خدا ہونیکاشبہ گذرا اور انہیں اللہ کہا گیا پس لڑا ایک مخلوق اُسے کہے گی تو ایک مخلوق انہیں بھی اللہ کہہ چکی ہوگی۔

پھر اگر خروج کے بعد دجال کی نگاہوں میں ایک خارق عادت تاثیر ہوگی کہ وہ دور ہی سے دس میں سے ایمان کھینچ لے گا تو بنص حدیث نزول کے بعد عیسیٰ علیہ السلام کی نگاہوں میں بھی تاثیر ہوگی کہ ان کے دور ہی سے دیکھ لینے پر دجال موم کی طرح گلنا اور پچھلنا شروع ہو جائیگا۔

اسی لئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں بڑی شدت کیساتھ اس خاتم اللہ جالین سے ڈرایا ہو وہیں یاور شہوت سے حضرت خاتم المجدین عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی خوشخبری دیکر یہ تسلی بھی دی ہو کہ وہ ی اُس کے قاتل بھی ہوں گے۔

ج علیہ السلام اور تجدید اسلام غرض عیسیٰ علیہ السلام کو حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تو توفیق د

تقارب کی وہ مخصوص نسبت ہے جو اور انبیاء کو حاصل نہیں اور دجالِ اعظم سے تضاد اور مخالف کی نہ نسبت ہے جو اور کسی کو حاصل نہیں اس امرِ مخصوص کی نیابت میں اگر دجال کو مقابلہ کیلئے کوئی نبی منتخب کیا جاسکتا تھا تو وہ قدرتی طور پر عیسیٰ علیہ السلام کے سوا دوسرا ہو ہی نہیں سکتا تھا۔

نیز ان دونوں نسبتوں کیساتھ اس دجلِ زندہ اُمت کیساتھ جیسے افساد کی نسبت صرف انجی ہال کو ہو سکتی تھی اسی طرح اس اُمت کیساتھ صلاح کی نسبت بھی صرف حضرت عیسوی ہی کو ہو سکتی تھی۔ کیونکہ اس اُمت میں دجال کے اثرات قبول کرنے کی استعداد ظاہر ہے کہ تصویری اور ایجاد فی نہنیت کے غلط استعمال کا ثمرہ تھا جیسا کہ واضح ہو چکا ہے۔ اور یہ حقیقت کافی روشنی میں آچکی ہے کہ یہ تصویری اور مادی ایجادات کی نہنیت و حقیقت مسیحی نہنیت کا پرتوا ہے پس اپنی نہنیت کے غلط استعمال کی تصحیح قدرتی طور پر حضرت عیسوی ہی کے سپرد ہو سکتی تھی اور وہی اس کجی کی استقامت میں زیادہ سے زیادہ بصیرت کیساتھ مستعدی دکھانا بھی سکتے تھے۔ پھر جبکہ اس تصویری ذہنیت میں کجی کا سبب ہی تبلیس تھی جو دجالی اثرات کو ماتحت خصوصاً عیسائی اقوام میں جتنی گئی اور دجالِ اعظم کے لئے اس نے راہِ خروج کھول دی تو ظاہر ہے کہ قتلِ دجال کی ہم عیسوی باتھوں ہی سے سرانجام پانی چاہئے تھی تاکہ وہ اپنی قوم میں سے دجلِ تبلیس اور ڈیپلوئیسی کے اثرات نکال کر خود اس قوم کو اور پھر دُنیا کی ساری ہی اقوام کو اس کجراہی سے نجات دلائیں۔ پس جس نہج سے بھی لیں صرف حضرت عیسوی ہی میں فطری طور پر وہ ساری نسبتیں مجتمع تھیں جو اس دین کی آخری تجلید کے لئے درکار تھیں یعنی خصوصاً سے تقارب و تشابہ کی نسبت دجال سے تقابل و مخالفت کی نسبت اور اس اُمت سے تو اصل و فصل کی نسبت اس لئے انھیں کو ولیعہد حضرت خاتم الانبیاء بنا کر

خاتم المجردین قرار دیا گیا۔

انجیل ان مادی ایجادات کے تصویری پہلو نے تو صورتوں کو ہمزنگ حقیقت دکھلا کر قوم میں تبلیہ و مکر کے ماتھے ہوار کئے جس سے مسیح ضلالت کے دجالی اتنا قبول کرنے کی صلاحیت استوار ہو گئی۔ اور پھر انہی ایجادات کے تمثیلی پہلو نے حقیقت شناسی کی لائن بچھا کر مسیح ہدایت کے اثرات قبول کرنیکی استعداد بھی ساتھ ہی ساتھ پیدا کر دی اور گویا صورت پسند اُمت مسیحیہ نے دو مسیحوں کیلئے راستے صاف کر دیئے۔ اور جبکہ یہ دونوں مسیح ایک دوسرے کی کابل ضد اور ایک دوسرے کی کاٹ پر تھے تو اس کے صاف معنی یہی نکل سکتے ہیں کہ اگر یہ مسیحی قوم اپنی تصویری ذہنیت کے غلط استعمالات کی بدولت غیر محسوس طریق پر مسیح ضلالت کے فیضِ جل سے برباد ہوئی تھی تو اس بگاڑ کی کاٹ۔۔۔ یہ دوسرا مسیح ہدایت ہی آکر کر سکتا تھا۔ اور اُسی کے ذریعہ آخر اُمت کی اصلاح ہو سکتی تھی۔

عالم میں دین واحد پس یہ مادی ایجادات آج اگر دنیا میں عالمگیر مادیت ہمہ گیر گمراہی اور عام ہو جانے کے اتنا قریبہ تبلیہوں اور نظر قبولوں کا جال بچھا رہی ہیں تو وہ وقت دور نہیں ہے کہ یہی ایجادات اور بعینہ یہی مادی ترقیات بالآخر عالمگیر ہدایت ہمہ گیر فوقی حق طلبی اور عامۃ اسلام دوستی کی راہ پر ساری دنیا کو ڈال دیں اور دلوں کو حق شناسی کے لئے مجبور کر دیں چنانچہ ساری دنیا کو ایک نقطہ پر جمع ہو سکے اور ایک قدر مشترک پر متحد ہو جانے کے جس قدر بستیا ہو سکتے ہیں انہیں وہ ان ایجادات کے باعث حیا ہو چکے ہیں۔

تیز رفتار وسائل سفر جیسے ریل۔ موٹر۔ ہوائی جہاز اور آگے بڑھنے والے ذرائع ہینری

ایک قلم کا باشندہ دوسری اقلیم میں بجائے ہینوں اور برسوں کے چند گھنٹوں میں بے تکلف پہنچ جاتا ہے۔ اس ہمہ گیر اختلاط کا قدرتی اثر یہ ہے کہ دنیا کی ہر ایک قوم اپنی اپنی خصوصیات کو چھوڑتی جا رہی ہے اور مشترکہ خصوصیات پر جمع ہونی کا جذبہ عام ہوتا جا رہا ہے تا آنکہ ان میں بن واحد اور مسلک جدید آسانی پیدا ہو جائے۔

پچھ وسائل طلاع اور آلات خبر رسانی ٹیلی گراف، ٹیلی فون اور سب سے بڑھ کر وائرلیس وغیرہ نے انسانی برادری کو اس حد پر پہنچا دیا ہے کہ بلا سفر کئے ہی ایک انسان مشرق میں بیٹھ کر مغرب کی اور مغرب میں بیٹھ کر مشرق کے سارے احوال پر سکندوں میں مطلع ہو سکے۔ یہاں تک کہ ریڈیو کی ایجاد نے اس تکلیف اور وقفہ کو بھی درمیان سے ہٹا دیا ہے کہ آدمی مشرق و مغرب کی خبریں لینے کے لئے گھر سے باہر خبر رسانی کے کسی اسٹیشن تک بھی حرکت کرے بلکہ اپنے منہ پر قائم رہتے ہوئے بلکہ گاڑیوں میں بیٹھے اور لیٹے ہوئے اور یہی نہیں بلکہ چلتے اور پھرتے چھتری لگاؤ ہوئے ساری دنیا کے جلسوں کی تقریریں سنتا ہے اور لیکچروں میں شرکت کرتا ہے اور بیک وقت عالم کے واقعات اس کے سامنے چکر کھاتے رہیں۔

ظاہر ہے کہ معلومات عامہ کے اس ایصال و وصول اور باہمی حالات کی طلاع و وفت کا قدرتی ثمرہ ہی ہو سکتا ہے کہ کسی فرد اور کسی قوم کو اپنے خصوصی اور مخصوص معلومات پر جمود نہ ہے۔ خیالات میں وسعت ہو حقیقت طلبی کا ذوق قائم ہو تلاش و جستجو کی غویب اہو اور اس طرح ساری دنیا کسی ایک نقطہ پر آئنی خواہشمند ہو جائے۔ پس موجودہ وسائل سفر رسانی کی یکسر کو مشترک بناتے جا رہے ہیں اور موجودہ وسائل خبر رسانی علمی خیالات کو مشترک کرتے جا رہے ہیں ہاں تک

شده شدہ یہ اشتراک عام بالآخر ایک دن مہذب اور منضبط صوت اختیار کر کے تمام مختلف اقوام کو قوم واحد اور اہم شئی کو امت واحد بنا کر رہیگا۔

عالمگیر دین اسلام کے ہاں مگر اسی صوت و حقیقت کی باہمی نسبت اور دنیا میں صرف انہی دو چیزوں کی سواد و سرائیں ہو سکتا حکمرانی دیکھتے ہوئے بھی یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ یہ تصویریں ایجادات پہلے ساری دنیا کو صوت پسند بنائیں گی اور پھر ہی صورتیں حقیقت کی طرف جھکائیں گی اور ظاہر ہے کہ صورت پسندی کی ذہنیت قومی طور پر سچی اقوام کا حصہ ہے اس لئے بالفاظ دیگر پہلے ساری دنیا مسیحی اقوام کے تصویریں نظام اور ان کے مادی کی ریکٹر پر آئے گی نصرانی حیثیات کا غلبہ عام ہوگا اور عالم میں محض صورت آرائی اور رسم پرستی کا مذہب عامہ رائج ہو جائیگا۔ ہاں پھر ان ہی صورت پرستیوں کے مادی مضار سے تنگ کر دینا حقیقت اصلیت کی تلاش میں سرگرداں ہوگی اور ان تصویریں تبلیغات سے بغیر معمولی نقصانات اٹھا کر آخر کار انہی صوتوں کے ذریعہ حقیقت آشنا ہوگی اور یہ ثابت ہی ہو چکا ہے کہ حقیقت رسی اور اصلیت دوستی کی ذہنیت قومی طور پر امت مسلمہ کا حصہ ہے اس لئے یہ کہنا ہرگز غیر طبعی نہیں کہ انجام کار یہ ساری اشتراک یافتہ قومیں یکدم اسلامی اقوام میں مدغم ہو جائیں گی اور کلمہ واحدہ ان کی شیرازہ بندی کر دے گا۔ **فیکون الدین کلام اللہ**۔

یہود کا حشر ہاں وہ یہودی قوم جس نے اپنی ناہمواری اور تخریبی ذہنیت کے ماتحت نہ صورت پسندی ہی کا ذوق پیدا کیا نہ حقیقت دوستی کا اور دنیا کی دوڑ بڑھتی ہوئی اقوام (مسلم و مسیحی) میں سے نہ اسے عیسائی اقوام کی مادی ترقیات سے کوئی لگاؤ ہوا اور نہ مسلم اقوام کی روحانی ترقیات سے کوئی وابستگی حتیٰ کہ اس نے ایک طرف تو بنی نصرانیہ سے چڑ باز دھکودہ تخریبی اسباب پیدا کئے کہ انہیں دنیا سے

آسمانوں کی طرف ہجرت کرنے پر مجبور کر دیا اور بنی اسلام سے عداوت باز و معرکہ تخریبی سامان کئے کہ انہیں اپنے وطن مالوف مکہ سے ہجرت کرنے پر مجبور کر دیا۔ عرض تصویریں امت بنی نہ تحقیقی بلکہ تخریبی رہی ظاہر ہے کہ اُسے اس آخری دورہ میں بھی نہ صورت آرا رہنا چاہئے نہ حقیقت امت نہ بھی اقوام میں مدغم ہونا چاہئے اور نہ اُن مسلم اقوام میں جو مسیحی اقوام سمیت ساری ہی اقوام عالم کو بالآخر اپنے اندر جذب کر لیں گی تو اُس کے سوا اس قوم کا کیا انجام کل سکتا ہو کہ وہ اُسی مخترب عالم و مجال کیساتھ وابستہ ہو کر فنا کے گھاٹ اتر جائے اور اُسے دُنیا کے کسی گوشہ میں بھی پناہ نہ ملو چنانچہ بنص حدیث نبوی شجر و حجر تک کسی یہودی کو پناہ نہ دیگا اور دجال کیساتھ یہ ساری قوم بھی اُن انفاس عیسوی سے موت کے گھاٹ اتر جائے گی جس سے دوسری اقوام زندہ ہوں گی ظاہر ہے کہ ایسی کچھ فہم قوم کا اس کے سوا انجام بھی کیا ہو سکتا تھا جس نے آج سے ۱۹ سو برس پہلو مسیح ہدایت کو تو مسیح ضلالت سمجھ لیا اور اسلئے اُسے سولی چڑھانیکلی فکریں کی اور دُنیا کے اس آخری دورہ میں مسیح ضلالت کو مسیح ہدایت سمجھ بیٹھے گی اور اس لئے اُس کے ساتھ ہو کر مسیح ہدایت کا مقابلہ کرے گی جو صورتاً تو حضرت مسیح علیہ السلام کا مقابلہ ہو گا اور حقیقتاً حضرت محمد صلی اللہ علیہ کا مقابلہ ہو گا۔ کیونکہ حضرت مسیح حضور ہی کی نیابت کرتے ہوئے تجدید دین محمدی کے فرائض انجام دیں گے۔ پس اس قوم کے حق میں یہ اُس وقت و مسکن اور مفضو بیت پر ایک آخری مہر ہوگی جس کی اطلاع تیرہ صدی پیشتر فرما دی گئی تھی۔

بہر حال ساری دُنیا کے ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو جانے کا وقت قریب ہوتا جا رہا ہے اور جو جو

تلافی وسائل ہی آخری تدبیر کے علیہ و شیوع کا پتہ دے رہے ہیں۔

اسلام کی عالمگیری | چنانچہ موجودہ زمانہ کی رفتار عمل اس آنے والی ہوا کا پتہ دے رہی ہے جس سے  
 شہر درعہ چمکی ہو | اندازہ ہوتا ہے کہ مذکورہ تغیر کے اسباب بہت کچھ فراہم ہو چکے ہیں اسلامی  
 تعلیمات نے تیرہ سو برس کی مدت میں اقوام عالم کی ذہنیت میں انقلاب عظیم پیدا کر کے بنی  
 نوع انسان کے دل و دماغ پر اپنا پورا تسلط و اقتدار قائم کر لیا ہے۔ یورپ کے دہریوں، مغرب  
 کے سائنس دانوں، چین و جاپان کے صنّاعوں اور ہندوستان کے اچھوتوں کا باوجود اپنی  
 قومی اور آبائی مذہب رکھنے کے مذہب مذہب پکارنا اور مذہب مذہب کی تلاش میں سرگرداں ہونا  
 ذہنیتوں کا انقلاب نہیں۔۔۔ تو اور کیا ہے؟ اور پھر اس انقلاب ذہنیت کے پردہ میں اسلام  
 اسلام کی صدائیں لگانا اور ہر طرف سے مایوس ہو کر اسلام کے دامن میں پناہ لینا اسلامی تعلیمات  
 کا اثر نہیں ہے تو اور کیا ہے؟ گویا تیرہ صدیوں کے مختلف قرون میں اسلام نے علیحدہ علیحدہ  
 مختلف خطوں کو اپنی تعلیمات سے سیراب کیا اور اب دنیا کی ذہنیت میں عالمگیر استعداد و قابلیت  
 پیدا کر کے اُس نے یہ راستہ اختیار کر لیا ہے کہ وہ ہمہ گیری کیساتھ اپنے فیوض کی بارش عامہ  
 خلّاق کے اوپر برسائے اور اپنے ہی وسیع دائرہ میں ساری خدائی کو اکٹھا کرے۔ پس یہ انقلاب ذہنیت  
 جو آج نمایاں تر ہو گیا ہے کیا اسلامی تعلیمات اور اُس کے منتش شدہ اصول کے سوا بھی کسی چیز کا  
 ثمرہ سمجھا جاسکتا ہے؟ ورنہ دنیا کی ذہنیت انقلاب کے بعد آخری حیثیت یہ توت۔ ہندویت وغیرہ  
 کی طرف کیوں نہیں نکل جاتی؟ ان ملتوں کو اسلام اسلام پکارنے کی کون ضرورت تھی؟  
 یقیناً اگر ان مذاہب کی تعلیمات ہی ذہن بدلنے تو بد لگرائی کی طرف مائل ہوتے لیکن جبکہ طبیعتیں اور  
 قلوب کشاں کشاں اسلام کی طرف آتے ہیں تو سمجھ لینا چاہئے کہ انقلاب آفریں پنجہ بھی اسلام ہی کا ہی

اور بالآخر ان بدلے ہوئے قلوب پر قبضہ بھی اُسی کا ہونا ہے۔

مسلم اقوام کی کس مہر پر | آج جبکہ اسلام کی قوم سے شوکت و رخصت ہو چکی۔ حکومتیں پامال ہو گئیں۔  
کی تکوینی مصلحت | تسلط و اقتدار جاتا رہا۔ رعب کا نشان نہیں اور تمام وہ آثار فنا ہو چکے جو

گردیدگی اور فریفتگی کا ذریعہ قرار پا سکتے تو ان حالات میں اُن ہی اقوام کا جو مسلمانوں سے مستغنی  
اور اُن سے خجوف ہیں مسلمانوں پر کامل اقتدار رکھتی ہیں سلام کی طرف جھکنا دلوں اور زبانوں سے  
اُس کا دم بھرنا اگر مسلمانوں کا نہیں تو یقیناً اسلامی تعلیمات ہی کا اثر کم جائیگا اور بلاشبہ اسلام  
ہی کی ذاتی جاذبیت کا ثمرہ سمجھا جائیگا۔ پس اسلامی تعلیمات کی اسی ذاتی اثر کو واضح اور نمایاں  
کرنے کیلئے اس آخری دور میں کلمہ حق نے مسلمانوں سے وہ تمام وسائل جاذبیت چھین لئے جن کے  
ذریعہ کسی قوم کا سکھ دلوں پر بیٹھ سکتا ہے تاکہ اسلام کی ذاتی محبوبیت کی شان عریاں ہو جائے۔

اسلام کے اوّل کو | بالکل اُسی طرح جیسا کہ اسلام کے اولین دور میں۔ اسلام اور محض اسلام کی ذاتی  
اُس کے آخر سے نسبت | کشش نمایاں کرنے کیلئے حضرت پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کو ابتداء کا ر

میں تمام دنیوی وسائل سے الگ رکھ کر اسلام کی تبلیغ کرائی گئی۔ ذات اقدس کسی امیر مقرر نہیں  
پیدا نہیں کی گئی کہ تبلیغ میں امارت کو مؤثر سمجھا جائے۔ ولادت سے پہلے نبی کے اسباب ہیما ہو گئے

کہ اس بے یاری و بی کسی کے ہوتے ہوئے تبلیغ میں کوئی اُوپر کی حمایت مؤثر نہ بھی جائے قبائل کو  
پہلی ہی تبلیغ سے دشمن جان بنا دیا گیا کہ اشاعت اسلام جتنے کی قوت کا ثمرہ نہ سمجھا جائے انتہائی

مظلومیت کیساتھ ہجرت کرائی گئی وطن سے بی وطن ہونے کی محنت سر پر ڈالی گئی۔ کہ انہیں تبلیغ  
مقامی اثرات کا حاصل نہ گنا جائے۔ پھر مکہ کی تیرہ سالہ زندگی میں تشدد ممنوع قرار دیا گیا کہ انہیں

اشاعت دین جبر اور دباؤ کا ثمرہ نہ گنا جائے۔ جاہلیت کی قرہا قرن کی بد اخلاقی اور بد اعمالی سے ملک کی شوکت و شائستگی کا خاتمہ کر دیا گیا تھا کہ کہیں قبول دین کو قومی تہذیب اور جماعتی جاہلیت کا حاصل نہ سمجھ لیا جائے۔ ملک وہ منتخب کیا گیا کہ جس میں نہ زراعت کی قابلیت تھی نہ تجارت کی نہ صنعت و حرفت تھی نہ تمدن اور کسب معاش کی صورتیں تھیں، بے آب گیاہ پہاڑیاں، ریگستان، بیکر اور خار غیلاں، (وَإِذَا غَرِبَ زَرْعُ عِنْدَ يَبْتِلَاءِ الْمُحْسَرِّمْ) غرض اس زمین میں خلقی طور پر کوئی مالی یا اقتصادی سرسبزی بھی نہ رکھی گئی کہ اقوام کے اس رجوع عام کو وطنی اور ملکی خصوصیات کا نتیجہ نہ سمجھا جائے۔ غرض ابتداء کار میں ذات قدسی صفات کو زندگی کے تمام وسائل قوت و شوکت ظاہری جاہ و غرت اور خزان مال و دولت سے الگ کھراکتہائی بیکی اور بے سروسامانی کی زندگی کے ساتھ تبلیغ کیلئے کھڑا کیا گیا اور انہیں خالی ہاتھوں سے بڑے بڑے گردن کشوں کی گردنیں جھکاوانی لگئیں تاکہ اسلامی تعلیمات کا ذاتی جوہر عالم پر آشکارا ہو جائے اور ایسی تبلیغ و اشاعت کا سلسلہ محض اسی کی ذاتی قوت سے پھیلتا ہو نظر آئے جو کسی طرح بھی جاہ و مال کی عارضی قوتوں کا رہن منت نہ ٹھیک اسی امر اول کی طرح آج آخر امر میں بھی اسلام کی ذاتی کشش و جاہلیت دکھانے کے لئے وہی سامان کیا گیا جو اس وقت کیا گیا تھا۔ مسلمانوں کا باہمی اتحاد چھینا گیا کہ اسلام کی مقبولیت کہیں آپس داری کی قوت و شوکت کا ثمرہ نہ سمجھ لی جائے ملک و مال ضبط کیا گیا کہ ترویج اسلام فائز نہ شوکت کا ثمرہ نہ سمجھا جائے۔ علم و اخلاق میں انتہائی کمزوری ڈال دی گئی کہ اشاعت اسلام میں ان کی ذوات کی تاثیر نہ سمجھی جائے کتنے ہی مسلم طبقے آج وطن سے بے وطن کئے گئے۔ بالشویک مظالم کی بدولت لاکھوں ایرانی مسلمان بے خانان ہوئے اور ہوتے جا رہے ہیں۔ شریف گردی کے پورے برطانوی مظالم

سے عرب کا کتنا بڑا حصہ بڑا کر شام وغیرہ میں پناہ گزیں ہوا اچھا زوشام مصر عراق اور مشرق و مغرب کے عام خطے عیسائیوں کی حیرہ دستیوں اور ریشہ دوانیوں سے مفلوج ہو گئے۔ ہندوستان کے دیار کی اسلامی رونق انہی مسیحی پھڑپوں کی بدولت ختم ہو گئی۔ چاہانی حیرہ دستیوں سے چینی مسلمان کشتی بے اطمینانی اور خطرات میں گھر گئے یہ سب کچھ اس لئے کیا گیا تاکہ تبلیغ دین پر وطنی خصوصیات کا دھبہ بھی نہ کئے پائے تھیں بلکہ جو قومیں اسلام کی طرف آ رہی ہیں آج اگر شوکت و قوت کی مالک ہیں تو وہ خود ہیں۔ اقتدار و تسلط کے وسائل اگر قبضہ میں ہیں تو ان کے۔ جیسا کہ مشرکین مکہ ہی کے قبضہ میں ہر شوکت و اقتدار تھا۔ پس جس طرح اس وقت اسلام کو غریب بنا کر باقتدار ہستیوں کو اس کی بیکس چوکھٹ پر جھکایا گیا تھا تاکہ اسلام کی ذاتی شوکت کو اعتراف پر قلوب مجبور ہو جائیں اسی طرح اور بعینہ اسی طرح آج بھی اسلام کو غریب اور بے یار و مددگار بنا کر اس کی طرف ان اقوام کو جھکایا جا رہا ہے جو ہر غلبہ و تسلط کی مالک اور مسلمانوں کی اس بے بسی اور ہمدردی کو نگاہ نفرت سے بھی دیکھ رہی ہیں۔

بَدَأَ الْإِسْلَامَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ  
غَرِيبًا فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ۔

اسلام کی ابتدا ایسی حالت میں ہوئی کہ وہ بے یار و مددگار تھا اور پھر وہ ایسی حالت پر لوٹے گا۔ تو خوش خبری ہو ہے یاروہہ دکا زونوں کے لئے

پھر اگر ان حالات کو دیکھتے ہوئے بھی کوئی تعلیمات اسلام کے عمیق اور گہرے اثرات کو نہ پہچان سکے تو اسے دل ہی کا نہیں بلکہ آنکھوں کا بھی اندھا کہا جانا بے جا نہ ہو گا۔

خلاصہ بحث الحاصل ہمارا مقصود اس تمام تحریر سے یہ تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کو حق تعالیٰ نے اپنی شہنشاہی علم کا منظر تمام بنایا آپ کی مقدس ہستی علم کا منبع اور سرچشمہ بنائی گئی اور

جبکہ اُمت کی ذہنیت بنی کی ذہنیت کے تابع ہوتی ہے کہ اُس سے مستفید ہوتی ہے تو اُمت کی  
 ذہنیت میں بھی وہی تلاش و جستجو اور علمی جذبات کا رنگ غالب ہوا اور یہ رنگ بالآخر مضبوطوں تک  
 ہی محدود نہیں رہا بلکہ اُن کی تعلیمات عامہ و خاصہ اور ہمہ گیر خطبات تقریر و تحریر سے ہر اُس خطہ میں پہنچا  
 جہاں مسلمان پہونچے اور بالآخر اسی رنگ نے تمام قدیم ذہنیاتوں میں ہل چل ڈالی اقوام عالم میں  
 تلاش و جستجو کا مادہ پیدا ہوا اور بادیہ و کھنڈل اقوام نے آبائی تقلید اور تعصب کے سلسلہ میں اپنی اپنی  
 نام نہاد تہذیبوں اور ملتوں کے تحفظ کی خاطر حد بندیاں بھی کیں چھوٹ چھات ہو نہ کہ بندیاں بھی کیں  
 کہ اسلام کی روادھر سے اُدھر ہی رُک جائے لیکن اسلام اور اُس کی تعلیمات کے عظیم سیلاب کو پھونس کی  
 ٹیٹاں کبے وک سکتی تھیں یہ رنگ گھسا اور دلوں کے منفذوں میں غیر محسوس طریقہ پر سرایت کرتا رہا۔  
 عیسائیوں میں اُسی کے اصول نے توجید کی لہر پہنچائی تو پورے ٹسٹنٹ فرقہ قائم ہو گیا۔ بت پرستوں  
 میں اُسکی لہریں دوڑیں تو آریہ و رست قائم ہوا۔ شمالی ہند کی قوموں میں پونچا تو موہن دھکھ قائم ہوئے  
 متحدہ لوں میں پونچا تو فلاسفر و موجد و صنعتی بنے اور باطنیات کو منکروں میں گھسا تو صریح انکار کے  
 بعد انہوں نے عالم غیب کا اقرار و اعتراف شروع کیا غرض اصول پونچا دلوں میں مرکوز ہو گئے اور اُن  
 کی مل میں مخلوط ہو کر اثر انداز ہوئے پھر کسی نے تو اپنی ملت کی ظلمت اور تعلیمات اسلام کا نور صراحتہً  
 محسوس کر کے کھلم کھلا ان ظلمتوں سے کنارہ کشی اختیار کر لی اور اسلام کا نور قبول کر لیا اور کسی نے  
 تعلیمات کو صرف علم کے درجہ میں قبول کر کے اُن کا استعمال شروع کیا مگر اپنی ہی قومی فطرت کے  
 مطابق اس استعمال کو جاری رکھا اور دائرہ اطاعت و انقیاد میں کھلم کھلا داخل ہونے سے شرمائے  
 مگر دونوں صورتوں میں قوموں کی اصل بات کا وجود اپنی اصلیت پر باقی نہیں رہا۔ یہی انقلاب کا

پیش خمیر ہے کہ جس نور نے ظلمتوں کا کچھ حصہ چاک کر دیا ہے اُس کی چمک بقیہ حصہ سے بھی غریب  
 قوموں کو بیزار بنانے والی ہے۔ اور اسلام کا کلمہ ہر سیت و بر و بدر میں داخل ہو کر ساری دنیا کو اسلامی  
 برادری میں شامل کرنے والا ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔ مسلمانوں کا فرض ہے کہ ملت اسلامیہ کی اس  
 مقبولیت عامہ کی قدر کرتے ہوئے اپنی اس بے بہا دولت کی حفاظت کریں حقائق کے ہوتے ہوئے  
 صورتوں کو مومنہ نہ لگائیں۔ تہذیب اور تمدن کی بنیاد صووت آرائی کے بجائے حقیقت شعاری پر قائم  
 کریں۔ طبعی اور مادی رغبتوں کو مغلوب کر کے شرعی رغبتوں کو دلوں میں جگہ دیں صووت پرستوں کو  
 حقیقت پسند بنائیں نہ کہ خود حقائق کو چھوڑ کر صورتوں کی دلفریبی کا شکار ہوں اُمت اسلامیہ کی  
 خصوصیات فنا نہ کریں۔ یہ اُمت علمی اُمت ہے اور اس کا اصلی علم علم ذات و صفات حق ہے نہ  
 کہ ذات و صفات مادہ اس کو تعلیم دین اور حقائق یقین کو عالم میں واج دین اور منظم ہو کر دنیا کو اپنے  
 علوم سے آشنا بنائیں خواص کو تعلیم سے اور عوام کو تبلیغ سے دین کا شیدائی کر دیں۔

تمدنی مصائب ہی بچاؤ کا پڑگرام | ہاں مگر یہ یاد رکھیں کہ صووت پسندیوں کا یہ یورپین مرض انہیں تشبیہ راستہ  
 سے آیا ہے جبکہ مسلمانوں نے نصرائیوں کی وضع قطع رہائش و معاشرت اسلام و کلام لباس و  
 طعام اور ان کے تمام شعبہ ہائے زندگی کی صووتوں کا پرچوش غیر مقدم کیا گویا جبکہ مسلمان صووتاً نظرانی و  
 غیر مسلم ننگے اور اس بدنِ مشق نے بالآخر قلوب تک بھی یہ زہر پہنچا دیا اور دلوں میں انہی کے سے  
 جذبات صورت پرستی غیر محسوس طریقہ پر سرایت کر گئے یہاں تک کہ آج ان کے پھرے مہرے ہی نہیں  
 زبان و قلم بھی انہی سا تنفک کھلونوں کی دلفریبیاں دکھلانے کیلئے وقف ہو گئے۔

ترک تشبیہ | پس تمدن کی ان ظاہر آرائیوں سے بچنے کا پہلا قدم یہ ہے کہ مسلمان تشبیہ لاکھار سے

عموماً اور تشبہ بالنصارى سے خصوصاً کفارہ کشتی اختیار کریں۔ ہم نے آج سے دس سال پہلے ۱۳۴۸ھ میں مستقل اسی موضوع پر ایک ضخیم رسالہ التَّشْبِہُ فی الاسلام شائع کیا تھا جس کی پہلی جلد طبع ہو کر ہدیہ ناظرین ہو چکی ہے اس سال میں تشبہ الکفار کی حقیقت اور ضرر پر غفلاً و ثقلاً بحث کر کے مسلمانوں کو تمدن کی صوت آرائیوں سے بچنے کی دعوت دی گئی تھی جو بحمد اللہ بہت حد تک نافع ثابت ہوئی۔ آج دس سال کے بعد پھر اسی پچھلے سبق کو اس سال زیر نظر میں ایک دوسرے جامع عنوان سے یاد دلایا گیا ہے۔

صحبتِ صلاح، لیکن اسی کیساتھ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ دلوں میں ان ظاہر پرستیوں کے خلاف جذباتِ نفرت محض تشبہ کی بُرائی کا علم کر لینے سے مشتعل نہیں ہو سکتے جیتک کہ علم کیساتھ ایسے اہل صلاح اہل دیانت اور اصحابِ علم و تجربہ کی صحبت و مجالست بھی پیش نہ ہو جو اس مفر تشبہ کی نفرت اپنے دلوں میں لئے ہوئے ہوں کیونکہ علم محض راستہ دکھلاتا ہے کسی عالم کو چلا نہیں سکتا۔ وہ چلتا خود ہی ہے جبکہ اُس کے قلب میں چلنے کا داعیہ موجزن ہو اور تجربہ شاہد ہے کہ دل میں داعی بغیر اہل دل کی معیت و صحبت اور مجالست کے ہرگز پیدا نہیں ہوتے اسی لئے قرآن حکیم نے اس کا پر زور حکم دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ  
كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ۔  
اے ایماندارو! اللہ سے ڈرو اور سچوں کی صحبت  
اختیار کرو۔

پس مسلمانوں کو ایسی علمی مجالس اور ایسی سوسائٹیاں بنانیکی ضرورت ہے جنہیں شخصی اور قومی اصلاحات پر علمی مذاکرے ہوں ایک دوسرے کی زبان اور دل کی گہمی سے نفع اُٹھایا جائے قدرنی پروگرام سامنے ہو اور اُس پر چلنے کی تدبیریں سوچی جا رہی ہوں کیسے سو قوم کو علم میں بھی تازگی ترقی

ہوگی اور جذبات عمل بھی بھڑکے ہوئے محسوس ہوں گے۔ نیز وقت کے مناسب عملی راستے بھی روشن ہو کر سامنے آتے جائیں گے۔ ورنہ آج معاشرت مدنی کی سب سے بڑی مصیبت ہی یہ ہے کہ قوم کو علم کا تعلق ایک طبقہ سے ہے اور عمل کا اُس کی متضاد سوسائٹی سے اس لئے اگر ایک شخص کا قلب علم صحیح سے متاثر بھی ہوتا ہے تو اُس کی ناہنجب سوسائٹی اور ماحول کے اثرات اُسے صحیح عمل کی طرف آنے نہیں دیتے۔ لیکن اگر عملی تاثرات کام کر بھی وہی صادقین کا طبقہ بن جائے جو علم صحیح کا محور تھا تو یہ علم عمل کی کشمکش بھی ہمیشہ کے لئے رخصت ہو جائے اور اس حقیقت پسند اُمت مسلمہ کی یہ عارضی صورت پسندیاں بھی ختم ہو جائیں۔

بہر حال تشیّر بالکفار کی ظلمتوں سے بُد اور مجالسِ ختم کی نورانیّتوں سے قرب پیدا کر لینے کے بعد جبکہ اُمت مسلمہ کا قلب و قالب ان تمام ظاہر فریب رسمیات سے بے نیاز ہو جائے تو پھر اُس وقت کے نازک اور فتنہ سامان دور میں جبکہ دنیا کی یہ صورت پرست قومیں یا خدا سے برسرِ پیکار ہیں یا اپنے نفس اور نفسانی تعیش کی خاطر لڑ رہی ہیں یعنی خدا کو چھوڑ کر ماسوائی میں اُچھ گئی ہیں صرف اسی حقیقت پسند اُمت کا حق ہے کہ وہ اپنے حق میں دعوے اور غیروں کے حق میں کوئے چھوڑ کر خدا کے ایک بہادر سپاہی تنظیم و اتحادِ دینیت کی حیثیت سے کھڑی ہو۔ اور گرد و پیش سے قطع نظر کر کے اعلیٰ کلمۃ اللہ کو اپنا اولین اور آخرین مقصد بنائے صرف اللہ ہی سے مدد مانگے اور اُسی کے وعدوں پر یقین رکھتے ہوئے اُسی کی نظرِ ادرغیبی مدد کی امیدوں کیساتھ بڑھے اور بڑھتی ہوئی چلی جائے۔ دل یقین محکم کیساتھ خوف ورجائے لبریز ہو اور ہاتھ علی پر و گرام کے محکوم ہوں۔ ”دل بیار دست بکار“ یعنی ”ایمان و عمل صالح“ کا اُمتیازی شعار ہو جائے۔ سپر ہلا و عدہ تو محبت باہمی اور اتحاد ذات البین کا ہے جو تمام اجتماعی اور قومی کاموں کی

اساس اول ہے: ارشاد بانی ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا -

بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام  
کئے اللہ تعالیٰ اُن کے لئے محبت پیدا کر دیگا۔

جذبات انقلاب اور دوسرا وعدہ تکلیف و اختلاف یعنی خدا کی زمین پر غلبہ و شکوت دیدینے کا ہے جس کے بغیر  
کوئی اجتماعی اور ہم گیر کام نفاذ پذیر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ ارشاد حق ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ  
كَأَنَّهُ اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ آمَنُوا مِن قَبْلِهِمْ  
وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي  
ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ  
خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي  
وَلَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ  
بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

تم میں جو لوگ ایمان لاویں اور نیک عمل کریں اُن سے  
اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے کہ اُن کو زمین میں حکومت  
عطا فرمائے گا جیسا اُن سے پہلے لوگوں کو حکومت دی  
تھی اور جس دین کو اُن کے لئے پسند کیا ہے اُس کو  
اُن کے لئے قوت دیگا اور اُن کے اس خوف کے بعد  
اُس کو تبدیل یا امن کر دیگا بشرطیکہ میری عبادت  
کرتے رہیں اور میرے ساتھ کسی قسم کا شرک نہ کریں اور جو  
شخص بعد اسکے ناشکری کرے گا تو یہ لوگ بے حکم ہیں۔

اس میں قلت و کثرت کا کوئی سوال نہیں کہ یہ سب بائوپ کے صوت پرستوں کی لائی ہوئی ہو۔ بلکہ  
صرف قوت یقین کا ہے جو عمل صالح سے مستحکم ہوتی ہے۔ اگر یورپ کے چند لاکھ فرنگی محض صورت یقین کیساتھ  
ایٹول دے دیں اور اپنی تنظیم کے بل بوتہ پر ہندوستان کے اُن کروڑوں مسلمانوں کو جنہوں نے یقین اور ایمان داری  
کی دولت کا کوئی بھی غلام بنا سکتے ہیں تو یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ یہ کروڑوں بدگان توجہ حقیقت

یقین کو پھر واپس لا کر اس قضیہ کا عکس مستوی کر دیں؟

مسلمانوں کیلئے یہ ہم نہ کچھ اہم ہے اور نہ کوئی نئی بات ہے انھوں نے تو مشرق و مغرب کے طول و عرض میں ایسی ایسی جہات کر کئے ہی کامیاب تجربے کئے ہیں۔ اُن کے قلم اور نلوار نے دنیا کے تختے اُلٹ اُلٹ دئے ہیں اور قوموں کو زیر و زبر کر کر دیا ہے۔ پھر آج بھی جب کبھی وہ ان صورت پرستوں کی ڈپلومیسیوں اور چالاکوں کی لائن چھوڑ کر جس میں وہ کبھی کامیاب نہیں ہو سکتے اپنی اُسی قدیم سچائی حق پرستی۔ اخلاقی جرأت صفائی معاملہ نیک چلنی۔ یگرخی اور یکسوئی کیساتھ خدا کے نام پر کھڑے ہو جاتے ہیں تو ایسے ایسے انقلابات اُن کیلئے محض ایک کھلونے کی حیثیت میں آجاتے ہیں۔ آخر ٹرکی کا مردیمار جسکو یورپ کے حیار و سنج اپنی ریشہ و اینوس بیمار بنا بھی رکھا تھا۔ اور سمجھوا بھی رکھا تھا۔ مصطفیٰ کمال کی ایک ہی جنبش سے بھلا چنگا ہو کر دنیا کے تند رستوں کو شرانے بھی لگا اور یورپ کے حقوروں کو ڈرنے اور دھمکانے بھی لگا ہے۔ اسی طرح مصر۔ عراق اور دوسرے ممالک کی بیداریوں پر بقدر ریسداری وہی نتائج مرتب ہوئے جو وعدہ الہی کے موافق ہو چکے تھے۔ پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کی نوبت پر خدا کا یہ قانون عادت بدل جائے؟

ہندوستانی مسلمان اُٹھیں۔ اندرونی اور بیرونی اثرات سب دلوں کو آزاد کر کے اُٹھیں غیروں کے سہارے سے نہیں بلکہ خود اُٹھیں اور اپنی طاقت کے سہارے بھی نہیں بلکہ اسلام کی طاقت پر اُٹھیں قومی لشکر بنکر نہیں بلکہ حزب اللہ بنکر اُٹھیں اور ہندوستان ہی کا نہیں بلکہ ساری گمراہ دنیا کا نقشہ بدل دینے کیلئے اُٹھیں۔ اپنی جاہ کی خاطر نہیں بلکہ اعلیٰ کلمۃ اللہ اور اسلام کے جاہ کے لئے اُٹھیں حقوق مانگتے ہوئے نہ اُٹھیں کہ تعدد حقوق اور وہ بھی دوسروں سے مانگنا اُن کی خواہنا نہ غیرت اور جہاد نہ توجہ کے منافی ہے بلکہ صرف ایک حق اور اُسی کے اعلان اور شوکت کو اپنی آخری منزل مقصود ٹھہرا کر اُٹھیں

تو پھر کون ہے جو خدا کی مدد کو روک لے؟ اور کون ہی جو اُس کے وعدہ تمکین و استخلاف میں اڑے آجائے؟ مسلمانوں کے اُن غرائم بلند سے نہ اسلام ٹھکنے والا ہے اور نہ ان غرائم پر نسل و شوکت مرتب کرنے سے خدا کی مدد مست ہونے والی ہے۔

صلوٰۃ و جماعت ضرورت ہے کہ مسلمان ایک ذمہ دار، مدبر، با اثر اور مخلص جماعت بن کر مرکزیت کیساتھ اپنی منتشر قوت کو جمع کریں اور یہی نہیں بلکہ حقیقی تنظیم عمل میں لائیں جبکہ واحد ذریعہ مساجد اور جمعہ و جماعات ہیں جس سے اگلوں کی تنظیم ہوئی تھی۔ یہی تنظیم اُن کی توحید و اخلاص کی اسپرٹ کے ماتحت مذہبی تنظیم بھی ہوگی اور یہی تنظیم اُن کے جوش عمل کے ماتحت اُن کی فوجی تنظیم بھی ثابت ..... ہوگی۔ انہیں تنظیم کیلئے کسی اختراعی سلسلہ کے قائم کرنے کی ضرورت نہیں نہ انہیں کمیٹیاں قائم کرنے کی حاجت تھی انجمنوں کے تسلسل کی حاجت ہو قدرت نے مذہبی اور دینی رنگ میں وہ نظام بخشا ہے جس میں خدا اور بندوں کے ساتھ اپنی اپنی نوعیت کا تعلق خود ہی مضبوط ہوتا چلا جاتا ہے دیانت اور سیاست ساتھ ساتھ اپنے اتار کھولتی چلی جاتی ہے۔ گویا ہر محلہ کی مسجد اُس کا کمیٹی گھر ہے جہاں خدا کے لئے جائیں اور باطنی برکات کے ساتھ بندوں سے ہموار ہو کر واپس ہوں۔ اگر محلہ کے سربراہ اور وہ ذی جاہ اور سب سے زیادہ ممتاز افراد امام بنیں تو قدرتی طور پر چھوٹے لوگ حاضری مساجد کا شوق اپنے اندر محسوس کریں گے۔ پھر امام اپنی مقتدیوں کو نگاہ میں رکھیں اور مقتدی امام کو تساہل سے بچاتے رہیں اس طرح ہر محلہ ہر شہر اور ہر گروں قدرتی طور پر باہم مربوط ہو جائے گا۔ اور مذہبی۔ معاشرتی۔ اور فوجی تنظیم بلا کسی قصد و نیت کے خود بخود ہاتھ لگ جائے گی۔ جس کے ماتحت تمام اسلامی مقاصد سہولت پورے ہو سکیں گے۔

زکوٰۃ اور بیت المال پھر اس پروگرام کو باقی اور مستحکم رکھنے کے لئے مالی تنظیم کریں جس کی بہترین اسلامی

صورت بیت المال اور زکوٰۃ و صدقات کی فراہمی ہے۔ جو انہیں مصارف میں صرف کی جائے۔  
جن کو اسلامی پروگرام نے مقرر کیا ہے۔

**تبلیغ و نصیحت** اور پھر ان ساری مساعی کو اسلامی آئین میں منظم رکھنے کیلئے اشاعت قوانین و تبلیغ آئین کو ضروری سمجھیں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ان کا شعار ہو۔ اپنے بھائی کو کسی اُدنی سے اُدنی منکر اور شرعی کوتاہی میں مبتلا دیکھ کر خاموش نہو جائیں بلکہ خلوت و جلوت اور خطیہ و علانیہ انتہائی محبت و پیار بلکہ خوشامد و سماجت کیساتھ اُس سے بچانے کی سعی تبلیغ کریں تاکہ اسلامی مسائل کا گھر گھر چھاپا ہو جائے اور ہر خورد کلاں محبت حق میں سرشار ہو کر محض اسلئے ساری دنیا کو فتح کرنے کا خواہشمند ہو جائے کہ سائے عالم میں یہی چرچا پھیل جائے اور بندے خدا کے ہو رہیں۔ انفرادی طور پر اور جماعتیں بن بن کر تبلیغ احکام کے لئے نکلیں مسلمانوں کی سیاسی جماعتیں بھی اس فرض سے غافل نہ رہیں بلکہ اپنی ساری تنظیموں کا مقصد اسی تبلیغ حق کو سمجھ لیں۔ اور مسلم و غیر مسلم سب کو ان احکام سے آشنا بنادیں۔ اور یہ جب ہی ممکن ہے کہ خدا کی زمین پر قابو پانے کا جذبہ اپنی ضرورت ہی نہ ہو بلکہ اعلاء کلمۃ اللہ کیلئے ہو صرف ایک خدا کے تخت عدالت بچھا دینے کیلئے ہو اور محض اسلئے ہو کہ الہی قانون کی شوکت کے سامنے تمام انسانی و سائیر کی شوکتیں ہا بال نظر آئیں۔

خاتمہ کلام! پس جو قوم تشبہ بالا اختیار ترک کر کے خود دار نہ جائے۔ مجاہدست باہمی سے قوی القلب اور با اعتماد ہو جائے جمعہ و جماعات اور حاضری مساجد سے اُدھر اللہ سے دہل اور ہا ہم متحد و منظم ہو جائے۔ زکوٰۃ و صدقات کی مالی تنظیم سے غنی اور غیر محتاج ہو جائے پھر امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ذریعہ ضروریات مذہب کی عالم نصیحت میں بے جگر اور ایک دوسرے کی ہم مجلس اور صحبت نشین

ہو جائے۔ گویا اسے بھی رابطہ درست۔ مخلوق سے بھی رشتہ صحیح خزانے بھی پر خلاق و کیریکٹر بھی اعلیٰ اور پھر غرض صرف اعلا کلمۃ اللہ تو پھر خود ہی سوچو کہ انجام کی خوبیوں کا پالا آخر اس قوم کے سوا اور کس کے ہاتھ لگ سکتا ہے؟ اگر یہی مختصر پروگرام ہر ایک مسلمان کا پروگرام قرار پایا جائے تو حقیقتاً پھر کسی اور پروگرام کی اُسے حاجت ہی نہ پڑے حق تعالیٰ نے اپنے کلام معجز نظام میں ہی مختصر پروگرام کو مسلمانوں کی شوکت کا آخرین مقصد ٹھہرا دیا ہے جو درحقیقت حصول شوکت کا اولین ذریعہ بھی ہے کہ انگوں نے اسی ذریعہ سے شوکتیں حاصل کیں۔

الَّذِينَ اِنْ مَكَرْتُمْ  
فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا  
الصَّلٰوةَ وَآتَوُا الزَّكٰوةَ  
وَاَمَرُوْا بِالْمَعْرُوفِ  
وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ

یہ لوگ، (مسلمان) ایسے ہیں کہ اگر ہم اُن کو دنیا میں حکومت دیدیں تو یہ لوگ نماز کی پابندی کریں (جس سے تعلق مع اللہ بھی استوار ہوتا ہے اور حاضری مساجد و جماعت سے خود بخود اتحاد و تنظیم بھی پیدا ہو جاتی ہے) اور زکوٰۃ دیں (جس سے بیت المال کی تنظیم خود بخود عیاں ہے) اور نیک کاموں کے کرنے کو کہیں اور بُرے کاموں سے منع کریں (جس میں نیک کو نیک اور بد کو بد سمجھنے کی طرف بھی اشارہ ہے)

جو علم ہے اور اس مناصحت میں ایک دوسرے کی سمیت بھی قدرتی ہے جس سے صحبت و ہمنامی مفہوم ہوتی ہے اور اس مجموعہ کی خاصیت ترک تشبہ بالکفار اور اختیار تشبہ بالانبیاء ہے) اور سب کاموں کا انجام تو خدا ہی کے اختیار میں ہے۔

پس یہی وہ شخصی و قومی اصلاح و تمکن کی طاقت ہے جو ان تمام مادی و صوری نظاموں اور ان تہذیبی گہرائیوں کے فریب سے نجات دلا سکتی ہے جنہوں نے دنیا کے روحانی خرمیوں کو جلا کر خاکستر کر دیا ہے اور پھر

یہی اخلاقی تنظیمی قوت اُن تمدنی صورت آرائیوں کے اُن ہملک نتائج سے ہیں بچا سکتی ہو جن تک پہنچ کر خود یورپ کے ناعاقبت شناس اُن جہنم جیگر ورہے ہیں۔ لیکن انھیں کوئی مفرا و مخلص نظر نہیں آتا۔ غرض خاتمہ کلام یہ ہے کہ مسلمان سنبھلیں اور قرآن کے اس پروگرام اور اس جیسے اور دوسری آیات الہیہ کے عملی نظاموں کو دانتوں سے مضبوط پکڑیں۔ قدرت کی طرف سے مسلمان سب ہیتا ہو چکے ہیں۔ صرف ہماری جدوجہد کے امتحان کا وقت ہے۔ تاکہ جو چیز متجانس اللہ ہونے والی ہے اُس میں ہمارے اجر و ثواب کا حصہ بھی قائم ہو جائے۔

وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ وَالْخَرِجُونَ اَنْ اَحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔  
وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ  
اٰمَنَ مَعِیْنَ ط

اَحقر العباد

محمد طیب غفرلہ ولوالدہ

ہتم دارالعلوم دیوبند۔ ضلع سہارنپور

۳۰ ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ

(یوم پنجشنبہ)